

حرس الرحمن

تأليف شيخ الإسلام
أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية

تحقيق
الشيخ عبد العزيز السيروان



حرسُ الرعاع



دار العلوم العربية

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى
١٤١٥ هـ ١٩٩٥ م

الناشر

دار العلوم العربية

للطباعة والنشر

مقابل جامعة بيروت العربية
بنية عنان

هاتف: ٣٠٧١٧٣

ص ب: ٩٥٣٥ - ١١

بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
تقاسم البرية في يوم لا يحصى
ابو العباس بن محمد بن الحسين
والموتى في الامم والاعلام في الدنيا
في الله في يوم لا يحصى
من عباد الله في يوم لا يحصى
اد اتوجه الى الله في يوم لا يحصى
والله في يوم لا يحصى
من عباد الله في يوم لا يحصى
والله في يوم لا يحصى
من عباد الله في يوم لا يحصى
والله في يوم لا يحصى
من عباد الله في يوم لا يحصى

بسم الله الرحمن الرحيم

تصدير عام

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونتوب إليه، ونعوذ به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم.

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون﴾^(١) ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم، يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت، وتضع كل ذات حمل حملها، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد﴾^(٢).

﴿يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل، ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً﴾^(٣).

(١) سورة البقرة الآية ١٣٢.

(٢) سورة الحج الآية ٢.

(٣) سورة النساء الآية ١٣٦.

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين صلاة دائمة
إلى يوم الدين .

أما بعد

فإن أصدق الحديث كتاب الله، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ وشرّ
الأمور مُحَدَّثَاتُهَا، وكلّ مُحَدَّثَةٍ بدعة، وكلّ بدعة ضلالة، وكلّ ضلالة في
النار .

فهذا الكتاب صغير الحجم، قليل عدد الصفحات، ولكنّه حوى بين
دفتيه نفائس الفكر الإسلامي، ودقائق من أصول العقيدة الإسلامية
وأسسها، مما يتوجب على كلّ مسلم دراسته ومعرفته وتبنيّه .

إنه كتاب «عرش الرحمن وما ورد فيه من آيات كريمة وأحاديث
شريفة وآثار» بقلم شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الذي قضى
حياته مدافعاً عن العقيدة الإسلامية، واقفاً طوداً شامخاً في وجه كلّ الذين
حاولوا ويحاولون الدسّ والابتداع والترقيع في هذه العقيدة التي قال عنها
رسول الله ﷺ وعن الإسلام عموماً: «قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ، لَيْلُهَا
كَنْهَارُهَا. لَا يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا هَالِكٌ، وَمَنْ يَعْشِ مِنْكُمْ فَسِيرَى اخْتِلَافاً
كَثِيراً، فَعَلَيْكُمْ بِمَا عَرَفْتُمْ مِنْ سُنتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ،
عُضُّوا عَلَيْهَا بِالتَّوَاجِدِ، وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ . .» .

وكتاب «عرش الرحمن» هذا ينفرد عن غيره من الكتب التي تناولت
هذا الموضوع بالبحث والدرس والتحقيق بأنه جعل إمامه في الإثبات
والنقاش كتابَ الله وسنة رسوله ﷺ، ومن ثمّ عرض آراء المخالفين ففندّها
ورّدّ عليه الواحد تلو الآخر. وحشد من الأدلة والأفكار والآراء ما يثلج
القلب باليقين، ويتحف العقل بالمنطق الصحيح، ويروي غُلة المؤمنين

بمعرفة وجهتهم إلى معبودهم، ويحير الأبواب بما أتى به من نظريات فلكية عن الأرض والكون مما أثبتته علماء القرن العشرين ممن جابوا بين الكواكب وارتفعوا فوق القمر.

ولا بد بادىء ذي بدء من التأسيس على ركائز وثوابت لا بد منها، والخروج عنها يُعدُّ خروجاً عن العقيدة الإسلامية، والتشوش في فهمها يورث زيفاً وريبة ربّما أوقع أصحابه في الهلاك. قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾^(١)، وقال جلّ شأنه: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ، صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ، غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾^(٢).

فمن هذه الركائز والثوابت:

١- أن الله تعالى لا يشبه شيء من صفاته صفات المخلوقين، كما لا تشبه ذاته ذوات المخلوقين، قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٣)، وعلى هذا كان سلف الأمة وعلمائها، تلقوا هذه الصفات كلّها بالإيمان والقبول، وتجنبوا فيها التأويل والتمثيل، ووكّلوا العلم فيها إلى الله ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾^(٤).

٢- نؤمن بالآيات الكريمة والأحاديث الشريفة التي تروي بأن الله تعالى ينزل إلى السماء الدنيا، وأن الله تعالى يضع قدمه، وأن له عرشاً استوى عليه وما أشبه ذلك، نؤمن بها، ونُصَدِّقُ بها، وبلا كيف ولا معنى، ولا نردّها منها شيئاً، ولا نردُّ على الله قوله، ولا على رسول الله ﷺ قوله،

(١) سورة الصف، الآية: ٦١.

(٢) سورة الفاتحة، الآيات: ٥ - ٧.

(٣) سورة الشورى، الآية: ١١.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ٧.

ولا يوصفُ اللهُ تبارك وتعالى بأكثر ممّا وصفَ به نفسه، بلا حدٍّ ولا غاية ولا تشبيه، فما وصف الله من نفسه فسماه على لسان رسوله ﷺ سميّاه كما سمّاه، ولم نتكلّف منه صفة ما سواه، لا نجحد ما وصف، ولا نتكلّف معرفة ما لم يصف.

٣- إثبات النصوص المُحكّمة في كتاب الله تعالى وآيات الصفات هي نصوص مُحكّمة - وليست من المتشابه - وبناء عقيدتنا بموجبها، ووضع النصوص المتشابهة من ورائها من حيث فهمها والوقوف على المعنى المراد منها، ونشدّد النكير على من يتجاهل النصوص المُحكّمة النيرة القاطعة، ليُلحق العبارة المتشابهة الغامضة، ويفسرها كما يشاء، وذلك في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ، وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ، فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ، وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ: آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾^(١).

وعليّنا أن نؤمن أن ما ذكر عن رسول الله ﷺ بالأسانيد الصحيحة أنه سمّاه من صفة ربه، فهو بمنزلة ما سمّى ووصف الربُّ تعالى من نفسه.

والراسخون في العلم، الواقفون حيث انتهى بهم علمهم، الواصفون لربهم بما وصف نفسه، التاركون بما لم يسمّ تعمقاً، لأن الحق ترك ما ترك، وسمى ما سمى ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُضْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٢).

٤- عليّنا أن نؤمن أن قدم الإسلام لا تثبت إلى على قنطرة التسليم،

(١) سورة آل عمران، الآية: ٧.

(٢) سورة النساء، الآية: ١١٥.

والأسلم: عدم الخوض في أي تأويل أو تفسير تفصيلي لنصوص الصفات، والاكتفاء بإثبات ما أثبتته الله تعالى لذاته، مع تنزيهه عز وجل عن كل نقص ومشابهة للحوادث (للمخلوقات).

٥- وعلينا أن نؤمن يقيناً، وبشكل جازم أن الله تعالى ليس كمثله شيء، وأن له وجهاً جلّ جلاله ليس كمثله شيء، وله نفس، ويد... إلخ. ليس كمثله شيء. وكما أن سمعه وبصره وعلمه وجلاله ليس كمثله شيء. كذلك بقية الصفات مثل اليد والنفس والقدم ليس كمثله شيء.

كما لا بد من بعد ذكر هذه الأسس الركائز التي على المؤمن أن يستند إليها ويتبناها في درس وفهم عقيدته الإسلامية الصحيحة. أرى إلقاء الضوء ببعض المفاهيم زيادة في الإيضاح على موضوع العقيدة عموماً وعلى موضوع «عرش الرحمن» على الخصوص.

وقبل أن ندخل في خضم الموضوع ومناقشة أطرافه وبنية لابد من التنويه إلى الجهد الذي بذله الزميل الكريم محمد عبد الرحيم (أبو أحمد) في تصحيح بروقات الكتاب وإخراجه بالشكل اللائق الذي يريح الباحثين والقراء، فجزاه الله خيراً. وألهمنا وإياه اتباع العقيدة الصحيحة في الفكر والعلم والعمل.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

المؤلف

الشيخ عبد العزيز عز الدين السيروان

المفهوم الأول

نهج المتكلمون ممن أثبتوا الصفات لله تعالى على تقسيمها إلى أربعة أقسام: نفسية، وسلبية، وصفات معانٍ، وصفات معنوية.

وهذا التقسيم مبني على اعتقادهم إثبات بعض الصفات إثباتاً حقيقياً، والتفويض في بعضها الآخر، أو إرجاعه إلى معانٍ فيها تنزيه لله سبحانه وتعالى عن مشابهة المخلوقات على حدّ زعمهم.

لكنني هنا سأسلك طريق البيهقي الشافعي - رحمه الله - في هذا الموضوع، إذ ذهب إلى تقسيم الصفات إلى قسمين لا ثالث لهما يقول:

«صفات الله قسمان:

أحدهما: صفات ذاته، وهو ما استحقه فيما لم يزل ولا يزال، بل هي لا زمة أزلاً وأبداءً، ولا تتعلق بها مشيئته تعالى وقدرته، وذلك كصفات الحياة والعلم، والقدرة، والقوة، والعظمة... الخ.

والآخر: صفات فعله، وهي ما استحقه فيما لا يزال دون الأزل إذ تتعلق بها مشيئته كل وقت وآن، وتحدث بمشيئته وقدرته، كالإستواء على العرش، والمجيء، والإتيان، والتزول إلى السماء الدنيا، والضحك... الخ.

ثم منه ما اقترنت به دلالة العقل كالحياة، والقدرة، والعلم، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام، ونحو ذلك من صفات ذاته،

وكالخلق، والرُّزق، والإحياء، والإماتة، والعفو، والعقوبة، ونحو ذلك من صفات فعله.

ومنه ما كان إثباته ورود خبر الصادق به فقط، كالوجه، واليدين، والعين، في صفات ذاته، وكالإستواء على العرش، والإتيان والمجيء، والتزول، ونحو ذلك من صفات فعله.

ونخلص من كلام البيهقيّ إلّا أن هنالك: صفات عقلية، وصفات خبرية.

فالشّفاة العقلية :

سُمّيت عقلية لأن العقل دلّ على ثبوتها، مع ورود النصّ أي: أن مصدر إثبات هذه الشّفاة العقل والعقل والشّرع معاً.

وهي قسمان :

١- صفات الذات العقلية: كصفة الحياة، والقدرة، والإرادة، والعلم، والسّمع، والبصر، والكلام.

٢- صفات العقل العقلية: كالخلق، والرُّزق، والإحياء، والإماتة، والعفو، والعقوبة.

أما الشّفاة الخبرية :

سُمّيت خبرية، لأن الخبر الصادق الذي جاء به القرآن الكريم، أو الشّنة الصّحيحة دلّ ثبوتها، وأما العقول فليس لها دور في إثبات هذه الشّفاة سوى التّصديق بعد ثبوتها بطريق الوحي.

وهي قسمان :

١- صفات الذات الخبرية: كالوجه، واليدين، والعين، والقدم،
والنفس... الخ.

٢- صفات العقل الخبرية: مثل النزول، والإستواء، والإتيان،
والمجيء... الخ.

والتاس في الصفات الخبرية فريقان:

١- فريق المثبتين.

٢- فريق النفاة.

١- والمثبتون على فريقين:

آ - أحدهما (المشبهة): يُجرون هذه الصفات على ظاهرها، ولكن
دون تمييز بين المخلوق والمخلوق، وهؤلاء هم المشبهة، وأشهرهم:
أصحاب هشام بن الحكم، وأصحاب هشام بن سالم الجواليقي،
والكرامية، وغيرهم.

ب - وثانيهما (السلف): يُجرون هذه الصفات على ظاهرها أيضاً
فيثبتونها على حقيقتها لله سبحانه، كما أثبتوا غيرها من الصفات، إلا أنهم
يُجرونها على ظاهرها اللائق بجلال الله، فلا يشبهونه بخلقه، لأنهم يثبتون
لله تعالى ما وصف به نفسه، أو وصفه به رسوله ﷺ، إثباتاً لا تمثيل فيه
ولا تشبيه، ويتزهونه عن مشابهة خلقه، وهؤلاء هم السلف الذين اتبعوا
طريق الوحي من كتاب وسنة إثباتاً ونفيّاً، عملاً بقوله تعالى في جانب
التنزيه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...﴾ وقوله في تمام الآية عن جانب الإثبات:
﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١). وقوله سبحانه في جانب التنزيه أيضاً: ﴿هَلْ

(١) سورة الشورى الآية ١١.

تَعْلَمَ لَهُ سَمِيًّا^(١) . وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا أَحَدٌ﴾^(٢) .

فكان إثباتهم للصفات عملاً بآيات الإثبات، كما كان تنزيههم له سبحانه عملاً بآيات التنزيه.

٢- أما فريق النقاسة:

فيتمثل في الجهميّة، والمعتزلة، وبعض الأشاعرة. والأشاعرة: منهم: المتقدمين، ومنهم: المتأخرين.

والمتقدمون: مثل رئيسهم أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري الذي ينتسبون إليه، وأبي بكر الباقلاني: فإنهم يُثبتون الصفات الخيرية من الاستواء، والوجه، واليدين، وغيرهما، مما وصف الله تعالى به نفسه، وما وصفه به رسوله ﷺ في السُّنَّة النَّبَوِيَّة الصَّحِيحَةِ الصَّرِيحَةِ، كما ذكر ذلك الأشعري في كتابه «الإبانة» حيث يقول: «... قولنا الذي نقول به، وديانتنا التي ندين بها: التمسك بكتاب ربنا عز وجل وبسُنَّة نبينا ﷺ، وما روي عن الصحابة والتابعين، وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتصمون، وبما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل نَصَّرَ الله وجهه، ورفع درجته وأجزل مثوبته قائلون، ولمن خالف قوله مجانبون... وجملة قولنا: إن الله مستو على عرشه كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٣) . وإن له وجهاً كما قال: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٤) . وإن له يدين بلا كيف كما قال: ﴿خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾^(٥) . وكما

(١) سورة مريم الآية ٦٥ .

(٢) سورة الإخلاص الآية ٤ .

(٣) سورة طه الآية ٥ .

(٤) سورة الرحمن الآية ٢٧ .

(٥) سورة ص الآية ٧٥ .

قال: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(١). وإن له عيناً بلا كيف كما قال: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾^(٢). كما ذكر مثل هذا في كتابه: «مقالات الإسلاميين».

وأما أبو بكر محمد بن الطَّيِّب الباقلاني فإنه ذكر في كتابه «التَّمهيد»: أنه يُثبت جميع الصفات الذاتية والفعلية العقلية والخبرية.

والمُتَأَخِّرِينَ منهم: كأبي المعالي الجويني، والغزالي، والرازي: لا يُثبتونها، ويؤوِّلون ماورد فيها من آيات وأحاديث صحيحة لأمرين:

الأول: أن إثباتها يقتضي تشبيه الله تعالى بخلقه - بزعمهم - .

ثانيهما: أن الأدلة عليه ظنيَّة، لأنها تتمثل في مجرد ظواهر شرعيَّة، وهذه معارضة عندهم بما يعتبرونه أدلة قطعيَّة وهي الأدلة العقلية.

وبناء على هذا اختلفت نظرتهم حيال الأدلة الشرعيَّة الدالة على الصفات الخبرية على رأيين:

الأول: تفويض العلم بمعانيها إلى الله جلَّ شأنه.

الثاني: تأويل تلك النصوص بصرفها عن ظواهرها إلى معانٍ تليق بالله تعالى.

وفي بيان هذين المسلكين يقول سعد الدين التفتازاني:

«... أما ظواهر الشرع فقولُه تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾^(٣) و﴿هَلْ

(١) سورة المائدة الآية ٦٤.

(٢) سورة القمر الآية ١٤.

(٣) سورة الفجر الآية ٢٢.

يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ... ﴿١﴾ و﴿الرحمن على العرش استوى﴾ ﴿٢﴾ و﴿يقبض وجه ربك...﴾ ﴿٣﴾ و﴿ولتصنع على عيني﴾ ﴿٤﴾ و﴿ولما خلقت بيدي﴾ ﴿٥﴾ ، إلى غير ذلك... وكقوله عليه الصلاة والسلام للجارية الخرساء: «أين الله» ﴿٦﴾ ، فأشارت إلى السماء، فلم يُنكر عليها وحكم بإسلامها... والجواب أنها ظنّيات سمعية في معارضة قطعيات عقلية، فيقطع بأنها ليست على ظواهرها، ويفوّض العلم بمعانيها إلى الله تعالى مع اعتقاد حقيقتها جرياً على الطريق الأسلم الموافق للوقف على لفظ الجلالة في قوله تعالى: «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ...﴾ ﴿٧﴾ .

أو تؤول تأويلات مناسبة موافقة لما عليه الأدلة العقلية.

ويبدو من هذا أن علماء الأشاعرة لم يتفقوا على تأويل نصوص الصفات الخبرية، بل منهم من ذهب إلى القول بالتفويض فيها، كما أن منهم من انتهى في آخر أمره إلى الرجوع إلى مذهب السلف، وهو الإثبات.

والمهم: أننا نعود فنقرّر ما بدأناه في موضوع الصفات الخبرية حيث دلّ على ثبوتها الخبر الصادق الذي جاء به القرآن الكريم أو السنة النبوية

(١) سورة البقرة الآية ٢١٠.

(٢) سورة طه الآية ٥.

(٣) سورة الرحمن الآية ٢٧.

(٤) سورة طه الآية ٣.

(٥) سورة ص الآية ٧٥.

(٦) أخرجه مالك في الموطأ: (٧٧٧) = ومسلم في صحيحه في كتاب المساجد: (٢٣)، والنسائي في سننه في كتاب السهو: (٢٠)، وأبو داود في سننه: (٢٢٨٤)، وأحمد في المسند: (٢٩١/٢) و(٤٤٩/٥)، والهيثم في مجمع الزوائد: (٢٣/١) و(٢٤٤/٤) والهندي في كنز العمال: (١٧٤٤).

(٧) سورة آل عمران الآية ٧.

الصَّحِيحة، وأما العقول فليس لها دَوْر في إثبات هذه الصُّفَات سوى التَّصديق واليقين.

وكما قلنا هي قسمان:

- ١- ذاتيَّة: كالوجه واليدين والعين والقدم والنَّفس . . . الخ.
 - ٢- فعلية: كالثُّرول، والاستواء، والإتيان، والمجيء، والمحبة، والرضى، . . . الخ، حيث دلَّ على ثبوتها القرآن الكريم أو السُّنة الصَّحيحة، ولا دَوْر للعقول في إثباتها أو تأويلها.
- لذلك علينا إثبات هذه الصُّفَات الخيرية والفعلية عملاً بآيات الإثبات، وتنزيهه سبحانه عن ما لا يليق به بآيات التنزيه؟
- ومن القسم الثاني الذي هو الصُّفَات الخيرية الفعلية يهمنا في هذا المقام «الاستواء».

صفة الإستواء

* من أهم الصفات التي دار الكلام حولها صفة الإستواء وقد ورد إثبات هذه الصفة لله تبارك وتعالى في سبعة مواضع من القرآن الكريم وهي قوله:

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١).

﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾^(٢).

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾^(٣).

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾^(٤).

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾^(٥).

(١) سورة طه الآية ٥.

(٢) سورة الفرقان الآية ٥٩.

(٣) سورة الأعراف ٥٤، وسورة يونس الآية ٣.

(٤) سورة الرعد الآية ٢.

(٥) سورة السجدة الآية ٤.

﴿مُو الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾^(١).

والمذهب الصَّحيح هو الإثبات لهذه الصِّفة - صفة الاستواء - وفق ما تَضَعَّتْهُ من معانٍ، مع الجزم بعدم المشابهة في ذلك بين الخالق والمخلوق. وهذا هو مذهب السُّلف القويم. فلا تأويل، ولا تفويض.

من ذلك قول الإمام الأوزاعي:

«كنا والتابعون متوافرون نقول: إن الله تعالى ذِكْرُهُ فوق عرشه، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته جل وعلا».

ويقول البعض - منهم الإمام البيهقي - أن هذا من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله. لكننا نقول لهم: إِنَّهُ لَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنَ السُّلَفِ بِأَنَّ آيَاتِ الصِّفَاتِ مِنَ الْمُتَشَابِهِ. بل ذلك ابتدعه جماعة من المتأخرين، وليس لقولهم هذا ما يسنده من كلام السُّلف، بل المشهور المعروف عنهم إثباتهم للصِّفَاتِ جميعها بما فيها الاستواء إثباتاً حقيقياً.

ومن أقوال الأئمة في الاستواء: قول الإمام أبي حنيفة:

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٢)، أي: علا.

وقال أبو العالية: ﴿استوى إلى السماء﴾^(٣): ارتفع.

وقال مجاهد: ﴿استوى﴾: علا على العرش.

وقال أبو عمر بن عبد الله أحد أئمة المالكية: أهل السُّنَّةِ مُجْمَعُونَ

(١) سورة الحديد، الآية: ٤.

(٢) سورة الفرقان، الآية: ٥٩.

(٣) سورة فصلت، الآية: ١١.

على الاقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن الكريم والشُّنَّة، والإيمان بها. وحملها على الحقيقة لا على المجاز، إلا أنهم لا يَكَيِّفون شيئاً من ذلك.

فالإستواء إذاً: ثابت لله تبارك وتعالى حقيقة، فهو مستوٍ على عرشه، بمعنى أنه عالٍ ومرتفع عليه، من غير حاجة منه سبحانه إليه، لأنه - جل وعلا - هو الذي خلقه وجعله أعلى المخلوقات. ثم استوى عليه تبارك وتعالى.

وهكذا نجد أن الأدلة الثَّقَلِيَّة قد تواترت في موضوع الإستواء فإنَّ الله تعالى في السَّماء عالٍ على عرشه الذي هو أعلى مخلوقاته سبحانه، ومن ذلك الحديث الثابت في صحيح مسلم، وفيه قال راوي الحديث معاوية بن الحكم السُّلمي: .. وكانت لي جارية ترعى غنماً لي قَبْلَ أُحُدٍ والجوانية، فأطلعت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها، وأنا رجل من بني آدم، آسف كما يأسفون لكنني صككتها صكَّة، فأتيت رسول الله ﷺ فعظم ذلك علي فقلت: يا رسول الله ﷺ أفلا أعْتَقَها؟ قال: «أَتُتني بها»، فأتيتها بها، فقال لها ﷺ: «أين الله؟»، قالت: في السماء، قال: «مَنْ أنا؟»، قالت: أنت رسول الله، قال: «أَعْتَقْها، فإنها مؤمنة»^(١).

وكما أن الأدلة الثَّقَلِيَّة تضافرت على إثبات صفة الإستواء أي: العلوّ والفرقيَّة لله تعالى. كذلك نجد أن الأدلة العقلية والفطرية تشهد بذلك أيضاً (أنظر بحث العلو).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد: (٣٣) والنسائي في مسنده في كتاب الوصايا، وأحمد في مسنده: (٤/ ٢٢٢ و ٣٨٨ و ٣٨٩) و(٤٤٧/٥). والبيهقي في السنن الكبرى: (٣٨٨/٧ و ٣٨٩).

الجهة

ولا بدّ في هذا المقام من التّطرّق إلى موضوع الجهة، وقد كتب في هذا الدكتور أحمد بن عطية الغامدي في كتابه «البيهقي وموقفه من الآلهيات» كلاماً جيداً يحسن نقله، يقول: إنّ لفظ الجهة فيه إجمالاً وتفصيلاً، فنحن نوافق على نفيه عن الله تبارك وتعالى من وجه، ولكننا نشبه من الوجه الآخر.

ذلك أنّه قد يُراد بنفي الجهة أنّ الله تعالى ليس موجوداً في داخل هذا العالم، فإن أريد هذا، فإنّ الله تبارك وتعالى مُنَزَّهٌ عن أن يكون في شيء من مخلوقاته.

وإن كان المقصود بنفي الجهة نفي الجهة العدميّة - التي هي عبارة عن أن الله تعالى فوق هذا العالم كله - فإن هذه الجهة عدمية لا وجوديّة، ولما كان الله تعالى فوق خلقه، فلا يصح أن يُقال إنه سبحانه ليس في جهة، بقصد نفي فوقيّته وعلوه على خلقه، وعلى هذا فالجهة قسمان:

١- جهة يجب أن يُنَزَّه الله تبارك وتعالى عنها، وهو هذا العالم الوجودي، فإنّ الله تعالى ليس حالاً في شيء من مخلوقاته.

٢- الجهة الثانية: عدمٌ محض، وهو ما فوق العالم، فإثبات جهة لله تبارك وتعالى بمعنى أنه فوق العالم على عرشه بائنٌ من خلقه، فهذا واجب شرعاً، مع مراعاة عدم التّشبيه والتّكليف والتّعطيل، لأنّ هذه الجهة ثابتة لله تبارك وتعالى بما تواتر من نصوص الكتاب والسّنّة، وإجماع سلف الأمة.

بل جميع الرسالات السماوية والكتب المنزلة تثبت ذلك، فمن قال:
إن الله تبارك وتعالى فوق العالم، لم يقل بجهة وجودية، بل بجهة عدمية
أثبتها الشرع، وأثبتها الفطرة، والعقل أيضاً.

أما نفي علماء الكلام لهذه الجهة... فهذا نفي باطل مُخالف للكتاب
والسنة وإجماع سلف الأمة، وهذا التفصيل هو ما ذهب إليه شيخ الاسلام
ابن تيمية وسبقه إليه ابن رشد، فقد قال ابن تيمية موضحاً هذا المعنى:

إذا كان سبحانه فوق الموجودات كلها، وهو غني عنها، لم يكن
عنده جهة وجودية يكون فيها، فضلاً عن أن يحتاج إليها، وإن أريد بالجهة
ما فوق العالم فذلك ليس بشيء، ولا هو أمر وجودي، وهؤلاء أخذوا لفظ
الجهة بالإشتراك وتوهموا وأوهموا إذا كان في جهة كان في شيء غيره،
كما يكون الإنسان في بيته، ثم رتبوا على ذلك أن يكون محتاجاً إلى غيره،
والله غني عن كل ما سواه. أهـ.

فإثبات الجهة لله تبارك وتعالى بالمعنى الذي ذكره ابن تيمية - رحمه
الله... هو ما تضافرت الأدلة الشرعية والعقلية والفطرية على إثباته.

أما نفي أن يكون الله تبارك وتعالى في جهة على الإطلاق... فإن
حقيقته نفي الوجود، وإن كان أصحابه لم يقصدوا ذلك، وإنما قصدوا
التنزيه إلا أنهم وقعوا في خطأ جسيم، خالفوا به الشرع والعقل والفطرة.

التعريف بالعرش

لغة

والعرش في اللغة: عيار عن السرير الذي للملك، كما قال تعالى عن بلقيس ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾^(١)، وليس هو فلکاً، ولا تفهم منه العرب ذلك، والقرآن الكريم إنما نزل بلغة العرب، فهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة، وهو كالقبة على العالم، وهو سقف المخلوقات.

فمن شعر عبد الله بن رواحة^(٢):

وَأَنَّ النَّارَ مَثْوَى الْكَافِرِينَ	شَهِدْتُ بِأَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
وَفَوْقَ الْعَرْشِ رَبُّ الْعَالَمِينَ	وَأَنَّ الْعَرْشَ فَوْقَ الْمَاءِ طَافٍ
مَلَائِكَةُ الْإِلَهِ مُؤْمِنًا	وَتَحْمِلُهُ مَلَائِكَةُ شِدَادٍ

(١) سورة النحل، الآية: ٣.

(٢) الشعر من البحر الواقع.

الآيات الكريمة التي ورد بها ذكر العرش عرش الرحمن

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا، وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(١).

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٢).

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ مَسِيلًا * مُبْجَانَةً وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا * تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ، وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾^(٣).

﴿تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى * الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى * لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾^(٤).

﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ

(١) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٢) سورة الرعد، الآية: ٢.

(٣) سورة الإسراء، الآيات: ٤٢، ٤٣، ٤٤.

(٤) سورة طه، الآيات: ٤ - ٦.

وَلَا يَسْتَخِيرُونَ * يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ * أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ * لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ * لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ^(١) .

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ، قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾^(٢) .

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾^(٣) .

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَنَلْ بِهِ خَبِيرًا * * تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا * وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾^(٤) .

﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ * اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٥) .

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ * يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾^(٦) .

﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ

(١) سورة الأنبياء، الآيات: ١٩ - ٢٣ .

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٨٦ و ٨٧ .

(٣) سورة المؤمنون، الآية: ١١٦ .

(٤) سورة الفرقان، الآيات: ٥٩ - ٦٢ .

(٥) سورة النمل، الآية: ٢٥ و ٢٦ .

(٦) سورة السجدة، الآية: ٤ و ٥ .

بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ .

﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ ﴿٢﴾ .

﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْزِلَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ ﴿٣﴾ .

﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿٤﴾ .

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿٥﴾ .

﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ * وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ ﴿٦﴾ .

﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ ﴿٧﴾ .

﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ * ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ * فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ ﴿٨﴾ .

(١) سورة الزمر، الآية: ٧٥ .

(٢) سورة غافر، الآية: ٧ .

(٣) سورة غافر، الآية: ١٥ .

(٤) سورة الزخرف، الآية: ٨٢ .

(٥) سورة الحديد، الآية: ٤ .

(٦) سورة الحاقة، الآية: ١٦ و ١٧ .

(٧) سورة التکویر، الآية: ٢٠ .

(٨) سورة البروج، الآيات: ١٤ - ١٦ .

**ما ورد من أحاديث شريفة وأقوال مأثورة
عن عرش الرحمن**

* عن أنس رضي الله عنه أن زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ كانت تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول:

زوّجكنّ أهاليكن، وزوجني الله من فوق سبع سموات، وفي لفظ:
زوجنيك الرحمن من فوق عرشه.

* عن سعد بن أبي وقاص أنّ النبي ﷺ قال لسعد بن مُعاذ:

«لقد حكمتَ فيهم بحكمِ الله من فوق سبع سموات»^(١).

* عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

«لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش: إن
رحمتي سبقت غضبي»^(٢).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه: (٨٢٠/٤) و(٧٢/٨)، ومسلم في صحيحه في كتاب الجهاد باب: (٢٢) رقم: (٦٤) و(٦٦)، وأحمد في المسند: (٢٢/٣) و(١٤٢/٦)، والبيهقي في السنن الكبرى: (٨/٦) و(٩٧/٩)، والهنلي في كنز العمال: (٣٠١١١) و(٣٧٠٨٨).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه: (١٢٩/٤) و(١٤٧/٩) و(١٦٥ و ١٩٦)، ومسلم في صحيحه في كتاب التوبة باب: (٤) رقم: (١٦).

* عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

«من آمن بالله ورسوله، وأقام الصلاة، وصام رمضان كان حقاً على الله أن يدخله الجنة هاجر في سبيل الله، أو جلس في أرضه التي ولد فيها».

قالوا: يا رسول الله، أفلا نبشّر الناس بذلك؟.

قال: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله، بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، إذا سألتُم الله عز وجل فاسألوه الفردوس، فإنه وسط الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة»^(١).

* عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال :

«الجنة مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، والفردوس أعلاها درجة، ومن فوقها العرش، فإذا سألتُم الله فاسألوه الفردوس»^(٢).

* عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى: ﴿بَلِّغْ أَهْلَاءَ عَنَدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾^(٣)، قال:

أما إنا قد سألنا عن ذلك، فقالوا: أرواحهم في أجواف طير خضر

(١) أخرجه البخاري في صحيحه: (١٩/٤) و(١٠٣/٩)، والبيهقي في السنن الكبرى: (١٥/٩)، والهندي في كتر العمال: (٢٧٥).

(٢) أخرجه أحمد في المسند: (٢٩٢/٢) و(٣١٦/٥) و(٣٢١)، وأبو نعيم في تاريخ أصفهان: (٣٠٥/٢).

(٣) سورة آل عمران الآية: ١٦٩.

تسرح في الجنة في أيها شاءت، ثم تأوي إلى قناديل معلقة بالعرش، فينما هم كذلك إذ طلع عليهم ربك اطلاعه فقال: سلوني ما شئتم.

* عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ:

«أين المتحابون بجلالي؟» اليوم أَظْلِلُهُمْ في ظل عرشي، يوم لا ظلَّ إلا ظلي»^(١).

* عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً قال: أذن لي أن أحدث عن ملك من حملة العرش، ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبع مائة سنة.^(٢)

* عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتني رسول الله ﷺ بلحم فرفع إليه ذراع وكانت تُعجبه، فنهش منها، ثم قال:

«أنا سيد الناس يوم القيامة»^(٣) وذكر الحديث إلى أن قال:

«فأنطلق فآتي تحت العرش فأقع ساجداً لربي، ثم يُقال: يا محمد ارفع رأسك، سل تُعطه، واشفع تُشفع، فأرفع رأسي فأقول: أمتي يا رب أمتي، فيقال: يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس في الأبواب».

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى: (٢٣٣/١٠)، وأورده الزبيدي في اتحاف السادة المتقين: (١٧٥/٦)، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق: (٣٢٥/٦).

(٢) أخرجه أبو داود في سننه: (٤٧٢٧)، وأبو نعيم في حلية الأولياء: (١٥٨/٣)، والهيتمي في مجمع الزوائد: (٨٠/١) و(١٣٥/٨)، والهندي في كنز العمال: (١٥١٥٤) و(١٥١٥٥) و(١٥١٥٧) و(١٥١٥٨)، والألباني في الأحاديث الصحيحة: (١٥١).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه: (١٦٣/٤) و(١٠٥/٦)، ومسلم في صحيحه في كتاب الإعيان: (٣٢٧)، والترمذي في سننه: (٢٤٣٤)، وأحمد في المسند: (٤٣٥/٢) و(١٣٦) و(١٤٤/٣)، والحاكم في المستدرک: (٥٧٣/٤) و(٣٠/٦)، والهندي في كنز العمال: (٣٢٠٤٢) و(٣٩٠٥١).

* عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إن الآيتين من آخر سورة البقرة أوتيتهن من تحت العرش لم يؤتهما نبي قبلي»^(١) رواه ثقات.

* عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً:

«مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِراً، أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَةً اللَّهِ تَحْتَ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ»، إسناده صالح^(٢).

* عن أبي ذر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

«يَا أَبَا ذَرٍّ مَا السَّمَوَاتُ عِنْدَ الْكَرْسِيِّ إِلَّا كَحَلَقَةٍ مُلْقَاةٍ بِأَرْضِ فَلَاةٍ، وَفَضْلُ الْعَرْشِ عَلَى الْكَرْسِيِّ كَفَضْلِ الْفَلَاةِ عَلَى الْحَلَقَةِ»^(٣).



(١) أورده الألباني في مختصر العلو لعلي القاري: (١٢٤).

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير: (١٦٦/١٩ و ١٧٠)، والحاكم في المستدرک: (٢٩/٢).

(٣) أورده السيوطي في الدر المنثور: (٣٢٨/١)، والهندي في كثر العمال: (٤٤١٥٨)، والهيتمي في موارد الظمآن: (٩٤)، والقرطبي في تفسيره: (٢٧٨/٣)، وأبو نعيم في الحلية: (١٦٧/٣)، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق: (٣٥٦/٦).

وقد حشد الإمام العلامة ابن أبي العز الحنفي في كتابه «شرح العقيدة الطحاوية» أدلة علوه جلّ شأنه واستوائه على عرشه فقال:

الأول : التصريح بالفوقية مقروناً بأداة «مِنْ» المعينة للفوقية بالذات، كقوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾^(١).

الثاني: ذكرها مجردة عن الأداة، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾^(٢).

الثالث : التّصريح بالعروج إليه نحو: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾^(٣). وقوله ﷺ: «فيخرج الذين باتوا فيكم فيسألهم»^(٤).

الرابع: التّصريح بالصعود إليه، كقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾^(٥).

الخامس : التّصريح برفعه بعض المخلوقات إليه، كقوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾^(٦)، وقوله تعالى: ﴿إِنِّي مَتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾^(٧).

السادس: التّصريح بالعلو المطلق الدال على جميع مراتب العلو، ذاتاً

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٨، والآية: ٦١.

(٢) سورة النحل، الآية: ٥٠.

(٣) سورة المعارج، الآية: ٤.

(٤) جزء من حديث أخرجه البخاري ٥٥٥ و٧٤٨٦ ومسلم ٦٣٢ والنسائي ٢٤٠-٢٤١ ومالك ١/١٧٠، وأحمد ٢/٢٥٧ و٣١٢ و٤٨٦،

(٥) سورة فاطر الآية ١٠.

(٦) سورة النساء الآية ١٥٨.

(٧) سورة آل عمران الآية ٥٥.

وقدراً وشرفاً، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(١)، ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾^(٢)، ﴿إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ﴾^(٣).

السابع: التصريح بتنزيل الكتاب منه، كقوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾^(٤)، ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾^(٥)، ﴿تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٦)، ﴿تَنْزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^(٧)، ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾^(٨)، ﴿حَمْدٌ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾^(٩).

الثامن: التصريح باختصاص بعض المخلوقات بأنها عنده، وأن بعضها أقرب إليه من بعض، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾^(١٠)، ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ﴾^(١١)، ففرق بين «مَنْ لَهُ» عموماً، وبين «مَنْ عِنْدَهُ» من عبيده خصوصاً، وقول النبي ﷺ في الكتاب الذي كتبه الرب تعالى على نفسه: ﴿إِنَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَ

(١) سورة البقرة، الآية: ٥٨.

(٢) سورة سبأ، الآية: ٢٣.

(٣) سورة الشورى، الآية: ٥١.

(٤) سورة الزمر، الآية: ١.

(٥) سورة غافر، الآية: ٢.

(٦) سورة فصلت، الآية: ٢.

(٧) سورة فصلت، الآية: ٤٢.

(٨) سورة النحل، الآية: ١١.

(٩) سورة الدخان، الآيات: ١ - ٥.

(١٠) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٦.

(١١) سورة الأنبياء، الآية: ١٩.

العرش».

التاسع: التصريح بأنه تعالى في السماء، وهذا عند المفسرين من أهل السنة على أحد وجهين: إما أن تكون «في» بمعنى «على». وإما أن يُراد بالسماء العلوّ، لا يختلفون في ذلك، ولا يجوز الحمل على غيره.

العاشر: التصريح بالاستواء مقروناً بأداة «على» مختصاً بالعرش، الذي هو أعلى المخلوقات، مُصاحباً في الأكثر لأداة «ثم» الدالة على الترتيب والمهلة.

الحادي عشر: التصريح يرفع الأيدي إلى الله تعالى، كقوله ﷺ: «وإن الله يستحي من عبده إذا رفع إليه يديه أن يردهما صفراً»^(١)، والقول بأن العلوّ قبله الدعاء فقط باطل بالضرورة والفطرة، وهذا يجده من نفسه كلُّ داع.

الثاني عشر: الإشارة إليه حسّاً إلى العلوّ، كما أشار إليه مَنْ هو أعلم به، وبما يجب له، ويمتنع عليه من جميع البشر، لما كان الرسول ﷺ بالمجمع الأعظم حجة الوداع، في اليوم الأعظم، في المكان الأعظم بيت الله الحرام، قال لهم ﷺ: «أنتم مسؤولون عني، فماذا أنتم قائلون؟».

قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت.

فرفع أصبعه الكريمة إلى السماء، رافعاً لها إلى مَنْ هو فوقها وفوق كل شيء، قائلاً ﷺ:

(١) أخرجه السيوطي في جمع الجوامع: (٥٢٦٤)، وأبونعيم في حلية الأولياء: (٢٥٤/٧).

«اللهم أشهد»^(١) .

فكأننا نشاهد تلك الأصبع الكريمة وهي مرفوعة إلى الله، وذلك اللسان الكريم وهو يقول لمن رفع اصبعه إليه: «اللهم أشهد» ونشهد أنه بلغ البلاغ المبين، وأدى رسالة ربه كما أمر، ونصح أمته غاية النصيحة، فلا يحتاج مع بيانه، وتبليغه، وكشفه، وإيضاحه إلى تنطع المتأولين، وحذقة المتحذلقين، بما يوافق آراء فلاسفة اليونان أو غنوصية الشرق.

الثالث عشر: التصريح بلفظ «الآين» كقول الرسول ﷺ وهو أعلم الخلق بالله تعالى، وأفصحهم بياناً عن المعنى الصحيح: بلفظ لا يوهم باطلاً بوجه، للجارية: «آين الله» قالت في السماء، قال: «من أنا»، قالت: أنت رسول الله، قال: «أعتقها فإنها مؤمنة»^(٢) .

الرابع عشر: إخباره ﷺ أنه تردد بين موسى عليه السلام وبين ربه ليلة المعراج بسبب تخفيف الصلاة، فيصعدُ إلى ربه، ثم يعودُ إلى موسى عليه السلام عدة مرات.

الخامس عشر: النصوص الدالة على رؤية أهل الجنة له تعالى من الكتاب الكريم، والسنة الشريفة، وإخبار النبي ﷺ أنهم يرونه كرؤية

(١) أخرجه البخاري في صحيحه: (٢١٧/٢) و(٢٢٣/٥) و(٦٣/٩)، ومسلم في صحيحه: (٨٩٠) و(١٣٠٧) و(٢١٥٩)، وأبو داود في سننه: (١٩٠٥) و(٣٦٣٠) وابن ماجه في سننه: (٣٠٥٥) و(٣٠٥٨) و(٣٠٧٤) و(٣٩٣١)، والبيهقي في السنن الكبرى: (٨/٥) و(١٣٩) و(٢٠/٨)، والحاكم في المستدرک: (٤٧٢/٢)، والهندي في كنز العمال: (١٢٩١٤) و(٢٥٦٨٥).

(٢) سبق تخريجه.

الشمس والقمر ليلة البدر ليس دونه سبحانه، ولا يروونه إلا من فوقهم، كما قال ﷺ: «بيننا أهل الجنة في نعيمهم، إذ سطع لهم نور، فرفعوا رؤوسهم، فإذا الجبار جلّ جلاله قد اشرف عليهم من فوقهم: وقال يا أهل الجنة، سلامٌ عليكم، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾^(١)، ثم يتوارى عنهم، وتبقى رحمته وبركته عليهم في ديارهم»^(٢).

ولا يتم إنكار الفوقية إلا بإنكار الرؤية، لذلك صدّق أهل الشبهة بالأميرين معاً، وأقرّوا بهما، ولو بُسّطت الأدلة الأخرى لبلغت نحو ألف دليل.

أما الكلام السلف في إثبات العلوّ فكثيرة جداً، جاء أغلبها في كتاب «العلوّ» للإمام الذهبي، وفي كتاب «اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية» لابن قيم الجوزية ومن ذلك ما روى شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري في كتابه «الفاروق» بسنده إلى أبي مطيع البلخي: أنه سأل أبا حنيفة الثعمان عمّن قال: لا أعرفُ ربي في السماء أم في الأرض؟، فقال: قد كفر، لأنّ الله يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٣)، وعرشه فوق سبع سماوات، قلْتُ: فإن قال: إنه على العرش، ولكن يقول: لا إدري العرش في السماء أم في الأرض؟، قال: هو كافر، لأنه أنكر أنّه في السماء، فمن أنكر أنه في السماء فقد كفر.

وقصة أبي يوسف صاحب أبي حنيفة في استتابته لبشر المريسي لما أنكر أن يكون الله فوق العرش مشهورة.

(١) سورة يس، الآية: ٥٨.

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه: (١٨٤).

(٣) سورة طه الآية ٥.

وأما من تأول «فوق» بأنه خير من عباده وأفضل منهم، وأنه خير من العرش وأفضل منه، كما يُقال: الأمير فوق الوزير، والدِّينار فوق الدرهم، فذلك مما تنفر عنه العقول السليمة.

وأما قول القائل ابتداء: الله خير من عباده، وخير من عرشه، من جنس قول القائل: الثلج بارد، والنَّار حارة، والشمس أضوأ من السَّراج، والسَّماء أعلى من سقف الدار. وليس في ذلك تمجيدٌ، ولا تعظيم، ولا مدح، بل هو من أرذل الكلام، وأسمجه وأهجنه، فكيف يليق بكلام الله تعالى الذي لو اجتمع الإنس والجنُّ على أن يأتوا بمثله، لما أتوا ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً!! بل في ذلك تنقُص، كما قيل في المثل السائر^(١):
أَلَمْ تَرَ أَنَّ السَّيْفَ يَنْقُصُ قُدْرُهُ إِذَا قِيلَ إِنَّ السَّيْفَ أَمْضَى مِنَ الْعَصَا
وعلوُّه سبحانه وتعالى مطلق من كل الوجوه فله فوقية القهر، وفوقية القدر، وفوقية الذات.

وعلوُّه تعالى مطلق من كل الوجوه، فإن قالوا: بل علوُّ المكانة لا المكان، فالمكانة: تأنيث المكان، والمنزلة: تأنيث المنزل، فلفظ: «المكانة والمنزلة» يُستعمل في المكانات النفسانيَّة والروحانيَّة، كما يُستعمل لفظ «المكان والمنزل» في الأمكنة الجسمانيَّة، فإذا قيل: لك في قلوبنا منزلة، ومنزلة فلان في قلوبنا وفي نفوسنا أعظم من منزلة فلان، كما جاء في الأثر: «إذا أحبَّ أحدكم أن يعرف كيف منزلته عند الله، فليَنظر كيف منزلة الله في قلبه، فإن الله يُنزل العبد من نفسه حيث أنزله العبد من قلبه»^(٢)، فقولُه: «منزلة الله في قلبه»، هو ما يكون في قلبه من معرفة الله

(١) الشعر من البحر (الطويل).

(٢) أخرجه ابن المبارك في الزهد: (٥٠٢).

ومحبته وتعظيمه، وغير ذلك، فإذا عُرف أن: «المكانة والمنزلة» تأتيث «المكان والمنزل» والمؤنث فرع على المذكر في اللفظ والمعنى، وتابع له، فعملو المثل الذي يكون في الذهن يتبع علو الحقيقة، إذا كان مطابقاً كان حقاً، وإلا كان باطلاً.

فإن قيل: المراد علوه في القلوب، وأنه أعلى في القلوب من كل شيء.

قيل: وكذلك هو، وهذا العلو مطابق لعلوه في نفسه على كل شيء، فإن لم يكن عالياً بنفسه على كل شيء، كان علوه في القلوب غير مطابق، كمن جعل مالميس بأعلى أعلى.

أما ثبوته بالعقل فمن وجوه:

أحدهما: العلم البديهي القاطع بأن كل مَوْجُودَتَيْنِ، إما أن يكون أحدهما سارياً في الآخر، قائماً به كالصفات، وإما أن يكون قائماً بنفسه بائناً (منفصلاً) من الآخر. لذلك خلق الله العالم، فإما أن يكون خلقه في ذاته، أو خارجاً عن ذاته.

والأول: (أن يكون الخلق في ذاته) باطل لسببين:

أولهما: اتفاق الأئمة والعقول السليمة على ذلك، ثانيهما: فلأنه يلزم أن يكون محلاً للخسائس والقاذورات تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

والثاني: يقتضي كون العالم واقعاً خارج ذاته، فيكون منفصلاً، فتعيّنت المباينة، لأن القول بأنه غير متصل بالعالم، وغير منفصل عنه غير معقول.

الثالث: أن كونه تعالى لا داخل ولا خارجه يقتضي نفي وجوده بالكلية لأنه غير معقول، فيكون موجوداً إما داخله وإما خارجه، والأول

(داخله) باطل، فتعين الثاني (خرجه)، فلزمت المباينةُ.

وأما ثبوته بالفطرة:

فإن الخلق جميعاً بطباعهم وقلوبهم السَّليمة يرفعون أيديهم عند الدعاء، ويقصدون جهةَ العلوّ بقلوبهم عند التَّضرع إلى الله تعالى.



التعريف بالمؤلف

اسمه ومولده ونشأته

هو أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الحراني ابن تيمية الشيخ الإمام العلامة، والمفسر، الفقيه، المجتهد، المحدث، الحافظ، شيخ الإسلام نادرة العصر، ذو التصانيف الكثيرة جداً، تقي الدين أبي العباس، ابن العالم المقتي شهاب الدين ابن الإمام شيخ الإسلام مجد الدين أبي البركات مؤلف كتاب الأحكام، أما اسم تيمية فهو لقب لجده الأعلى.

ولد بمدينة حرّان (وهي تقع في الشمال الشرقي من القطر العربي السوري) في العاشر من ربيع الأول سنة ٦٦١هـ وانتقل به أبوه إلى دمشق سنة ٦٦٧هـ إثر هجوم التتار على بلدتهم حرّان.

بدت عليه سيما الذكاء والفطنة، فأذن له بدخول المجالس والمحافل وهو بعد صغير، فتكلّم وناظر وأتى بما حير أعيان البلد حينذاك، فقال قاضي القضاة محمّد بن الحافظ الزملكاني: كان إذا سُئل عن فنٍّ من الفنون ظنّ الرائي والسامع أنه لا يعرف غيره.

فلازم العلماء والشيّوخ حتى حفظ كتاب الله، وسمع الحديث من أئمتّه، وتعلّم الفقه وقرأ العربية، وبرع في النحو، وأقبل إقبالاً كليّاً حتى حاز قصب السبق، وأحكم أصول الفقه، والكثير من العلوم الأخرى.

كلُّ هذا وهو ابن بضع عشرة سنة، حتى أعجب العلماء من ذكائه، وقوة ذهنه وحافظته، وسرعة إدراكه.

ثم نظر في الرجال والعلل. وصار من أئمة التَّقد ومن علماء الأثر، ثم غاص في دقائق الفقه، ونظر في أدلته وقواعده وحُججه والإجماع والاختلاف، حتى كاد يَقْضى منه العجب إذا ذكر مسألة في الخلاف استدللَّ ورجَّح واجتهد.

كذلك نشأ في تصوُّف تام وعفاف، واقتصاد في الملبس والمأكل، ولم يزل على ذلك خُلُقاً صالحاً، برأً بوالديه، تقياً، ورعاً، عابداً، ناسكاً، صواماً، قواماً، من الذاكرين، إلى أن توفاه الله تعالى مجاهداً صابراً في سجن القلعة في دمشق.

أقوال بعض العلماء فيه

والله ما يبغيض ابن تيمية إلا جاهل أو صاحب هوى..

قال هذه الكلمات: قاضي القضاة محمد عبد البر السبكي.

ونُقل عن التاج السبكي قوله:

«سمعت شيخنا الدَّهبي يقول: ما رأيت أحداً في هذا الشأن (علم الحديث) أحفظ من الإمام أبي الحجاج المزي، وبلغني أنه قال: ما رأيت أحفظ من أربعة: ابن دقيق العيد، والدمياطي، وابن تيمية، والمزي..»

وقال عنه الإمام الشُّوكاني في «البدر الطالع»:

هذه قاعدة مطردة في كلِّ عالم يتبحر في المعارف العلميَّة، ويفوق أهل عصره، ويدين بالكتاب والسُّنة، فإنه لا بدَّ أن يستنكره المقصِّرون، ويقع له معهم محنة بعد محنة، ثم يكون أمرُهُ الأعلى، وقوله الأولى،

ويصير له بتلك الزلازل لسان صدق في الآخرين، ويكون لعلمه حظ لا يكون لغيره، وهكذا حال هذا الإمام، فإن بعد موته عرف الناس مقداره، واتفقت الألسن بالثناء عليه، إلا من لا يعتد به، وطارت مصنفاته، واشتهرت مقالاته.

مؤلفاته:

تحدث عن مؤلفاته مُعاصره العالم الحافظ أبو حفص عمر بن علي البزار في كتابه «الأعلام العلية» فمن قوله:

وأما مؤلفاته ومصنفاته فإنها أكثر من أن أقدر على إحصائها، أو يحضرني جملة أسمائها، بل لا يقدر عليه - غالباً - أحد، لأنها كثيرة جداً، كباراً وصغاراً، وهي منشورة في البلدان فقلّ بلد نزلته إلا ورأيت من تصانيفه، فمنها ما يبلغ اثني عشر مجلداً، ومنها ما يبلغ سبع مجلدات ومنها ما يبلغ خمس مجلدات... ولقد بلغني أنه شرع في جمع تفسير لو أتمه لبلغ خمسين مجلداً.

وفاته:

وفي سنة ٧٢٧هـ وفي سجن القلعة بدمشق توفي إلى رحمته تعالى ودفن في باب الصغير جنوبي دمشق.

العرش أول المخلوقات

العرش والقلم:

هل العرش أول المخلوقات؟ أم القلم؟

العلماء في هذا على قولين، أصحها: إنَّ العرش قبل القلم، لما ثبت في الحديث الصحيح، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «قَدَّرَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلْقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»^(١).

فهذا صريحٌ أنَّ التقديرَ وقعَ بعدَ خلقِ العرش، والتقدير وقع عند خلق القلم، لحديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ: اكْتُبْ، قَالَ: يَا رَبِّ وَمَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: اكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»^(٢).

ولا يخلو قوله: «أول خلق الله القلم» إما يكون جملة، أو جملتين، فإن كان جملةً وهو الصحيح - كان معناه: أنه عند أول خلقه قال له: «اكتب» بنصب «أول» والقلم.

(١) أورده العجلوني في كشف الخفاء: (٣١١/١).

(٢) أورده ابن أبي عاصم في السنة: (٤٨/١).

وإن كان جملتين فيتعين حمله على أنه أول المخلوقات من هذا العالم، فيتفق الحديثان، إذ حديثُ عبد بن عمرو وصريحُ في أن العرش سابقٌ على التقدير مقارن لخلقِ القلم، وفي اللفظ الآخر: «لما خلقَ الله القلم قال له: اكتب»^(١)، ويُقال أنه القلم الذي أقسم تعالى به في قوله: ﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾^(٢).

* * *

(١) سبق تخريجه.

(٢) سورة القلم الآية ١ و ٢ .

العرش ليس هو الكرسي

جاءت كلمة «كرسي» في القرآن الكريم في موضعين، الأول: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(١)، والثاني: ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾^(٢).

ولا شك أن في الموضع الثاني معناه: مكان جلوس الملك (النبي سليمان عليه السلام).

أما في الموضع الأول فللعلماء فيه أقوال:

فقد قيل: هو العرش، والصحيح أنه غيره، نُقِلَ ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره.

وقيل: الكرسي موضع القدمين، والعرش لا يقدرُ قَدْرُهُ إِلَّا الله تعالى. روى ذلك ابن أبي شيبة في كتاب «صفة العرش» والحاكم في «المستدرک»، وقال: إنه على شرط الشيخين ولم يخرجاه، عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس. وذلك في قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾. وقد روي مرفوعاً، والصواب أنه موقوف على ابن عباس^(٣).

وقال المُثَدِّي: السماوات والأرض في جَوْفِ الكرسي، والكرسي بين

(١) سورة البقرة الآية ٢٥٥.

(٢) سورة ص الآية ٣٤.

(٣) انظر المستدرک للحاكم النيسابوري (٢/٢٨٢).

يدي العرش^(١) .

وقال الطبري في تفسيره أيضاً^(٢) : قال أبو ذر رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد ألقيت بين ظهري فلاة من الأرض»^(٣) .

وقيل : كرسيه : علمه ، وينسب إلى ابن عباس^(٤) ، وذلك لدلالة قوله تعالى : ﴿وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهُمَا﴾^(٥) ، على أن ذلك كذلك ، فأخبر أنه لا يؤده حفظ ما علم وأحاط به مما في السموات والأرض ، وكما أخبر عن ملائكته أنهم قالوا في دعائهم ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾^(٦) ، فأخبر تعالى أن علمه وسع كل شيء ، فكذا قوله : ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(٧) ، وأصل الكرسي : العلم ، ومنه قيل للصحيفة يكون فيها علم مكتوب : «كراسة» ومنه قول الراجز في صفة قانص :

﴿ حَتَّى إِذَا مَا اخْتَارَهَا تَكْرُسًا ﴾

يعني علم ، ومنه يقال للعلماء : «الكرسي» لأنهم المعتمد عليهم ، كما يقال : أوتاد الأرض ، يعني ذلك أنهم العلماء الذين تصلح بهم الأرض ... فالعرش غير الكرسي .

(١) انظر تفسير الطبري : (٥٧٩٠) .

(٢) المرجع السابق : (٥٧٩٤) .

(٣) أورده الألباني في الأحاديث الضعيفة .

(٤) انظر تفسير الطبري : (٥٧٨٧ - ٥٧٨٨) .

(٥) سورة البقرة الآية ٢٥٥ .

(٦) سورة غافر الآية ٧ .

(٧) سورة البقرة الآية ٢٥٥ .

فتوى شيخ الإسلام في هذا الموضوع

سئل رحمه الله :

هل العرش والكرسي موجودان . أم مجاز؟ فأجاب : رضي الله عنه : الحمد لله . بل «العرش» موجود بالكتاب والسنة ، وإجماع سلف الأمة وأئمتها ، وكذلك «الكرسي» ثابت بالكتاب والسنة ، وإجماع جمهور السلف . .

وقد نُقل عن بعضهم : أن «كرسيه» علمه ، وهو قول ضعيف . فإن علم الله وسع كل شيء ، كما قال : ﴿رَبُّنَا وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾^(١) .

والله - تعالى - يعلم نفسه ، ويعلم ما كان ، وما لم يكن ، فلو قيل : وسع علمه السموات والأرض ، لم يكن هذا المعنى مُناسباً ، لاسيما وقد قال تعالى : ﴿وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهُمَا﴾^(٢) أي لا يشغله ولا يكرهه ، وهذا يناسب القدرة لا العلم ، والآثار الماثورة تقتضي ذلك ، لكن الآيات والأحاديث في «العرش» أكثر من ذلك ، صريحة متوازنة .

وقد قال بعضهم : إنّ «الكرسي» هو العرش ، لكن الأكثرون على أنهم شيان .

(١) سورة غافر الآية ٧ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٥٥ .

وفي التفسير

* عن مجاهد إمام التفسير:

﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾^(١) قال: بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب، فما زال يُقَرَّب موسى حتى كان بينه وبينه حجاب، فلما رأى مكانه وسمع صرير القلم قال: ﴿رَبِّ أَرْنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ﴾^(٢).

* عن مقاتل بن حيان عن الضحاك في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾^(٣)، قال: «هو على عرشه وعلمه معهم» وفي لفظ «هو فوق العرش وعلمه معهم». ومقاتل ثقة إمام.

* عن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي صاحب «الفقه الأكبر» قال:

سألت أبا حنيفة عَمَّن يَقُولُ: لَا أَعْرِفُ رَبِّي فِي السَّمَاءِ أَوْ فِي الْأَرْضِ، فَقَالَ: قَدْ كَفَرَ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٤) وعرشه فوق سماواته.

(١) سورة مريم الآية ٥٢.

(٢) سورة الأعراف الآية ١٤٣.

(٣) سورة المجادلة الآية ٧.

(٤) سورة طه الآية ٥.

وجه آخر من البيان

هو أن الرب سبحانه ثابت الوجود، ثابت الذات، له ذات مقدسة، متميزة عن مخلوقاته، يتجلى يوم القيامة للأبصار، ويحاسب العالم، فلا يُجهل ثبوت ذاته وتمييزها عن مخلوقاته، فإذا ثبت ذلك فقد أوجد الأكوان في محلٍّ وجيز، وهو - سبحانه - في قدمه منزّه عن المحل والحيز، فيستحيل شرعاً وعقلاً عند حدوث العالم أن يحلّ فيه، أو يختلط به، لأنّ القديم لا يحلّ في الحادث، وليس هو محلاً للحوادث، فلزم أن يكون بائناً عنه، وإذا كان بائناً عنه، فيستحيل أن يكون العالم في جهة الفوق، وأن يكون الرب - سبحانه - في جهة التحت.

هذا مُحال شرعاً وعقلاً، فلزم أن يكون فوقه بالفوقية اللائقة به التي لا تُكَيَّف ولا تُمَثَّل، بأن يعلم من حيث الجملة والثبوت، لا من حيث التمثيل والتكييف.

وقد سبق الكلام في أن الإشارة إلى الجهة إنما هو باعتبارنا، لأنّا محلّ وحيزٍ وحدّ، والقَدَمُ لا فَوْقَ فيه ولا جهة، ولا بدّ من معرفة الموجد، وقد ثبت بينونه عن مخلوقاته، واستحالة علوّها عليه، فلا يُمكن معرفته والإشارة بالدُّعاء إليه، إلّا من جهة الفوق، لأنّها أنسبُ الجهات إليه، وهو غير محصور فيها، بل هو كما كان في أزليّته وقدمه، فإذا أراد المحدث أن يُشير إلى القديم فلا يمكنه ذلك إلّا بالإشارة إلى الجهة الفوقيّة، لأنّ المشير

في محل: له فوق وتحت، والمشار إليه: قديم باعتبار قدمه. لا فوق هناك ولا تحت وباعتبار حدوثنا وتسفلنا هو فوقنا.

فإذا أشرت إليه تقع الإشارة عليه كما يليق به، لا كما نتوهمه في الفوقيّة المنسوبة إلى الأجسام، لكننا نعلمها من جهة الإجمال والثبوت لا جهة التمثيل.

إذا علمنا ذلك واعتقدناه، تخلصنا من شبه التأويل، وعمارة التعطيل، وحماقة التشبيه والتمثيل، وأثبتنا علوّ فوقيّته، واستواءه على عرشه، كما يليقُ بجلاله وعظمته، فالحقُّ واضح في ذلك، والصّدر ينشرح له.

... فالربُّ سبحانه.. وصف لنا نفسه بهذه الصفات لنعرفه بها، فوقوفنا عن إثباتها ونفيها، عدول عن المقصود منه فتعريفنا إياه، فما وصف لنا نفسه بها إلّا نُثبت ما وصّف به نفسه ولا نقفُ في ذلك.

والتشبيه والتمثيل حماقة وجهالة، فمن وفقه الله للإثبات بلا تحريف ولا تكييف، ولا وقوف، فقد وقع على الأمر المطلوب منه، إن شاء الله تعالى.

والذي شرح الله به صدري في حال هؤلاء الشيوخ، الذين أولوا الإمتواء: بالاستيلاء، والنزول: بنزول الأمر، واليدين: بنعمتين، والقدرتين، هو علمي بأنهم ما فهموا في صفات الرب إلا ما يليق بالمخلوقين.

فما فهموا عن الله استواءً يليق به، ولا نزولاً يليق به ولا يدّين تليق بعظمته، بلا تكييف ولا تشبيه.

ونذكر بيان ذلك إن شاء الله تعالى فنقول: لا ريب أن نحن وإياهم

مُتَّفِقُونَ عَلَى إِثْبَاتِ صِفَاتِ الْحَيَاةِ، وَالسَّمْعِ، وَالْبَصَرِ، وَالْعِلْمِ، وَالْقُدْرَةِ،
وَالْإِرَادَةِ، وَالْكَلَامِ لِلَّهِ تَعَالَى.

وَنَحْنُ قَطْعاً لَا نَعْقِلُ مِنَ الْحَيَاةِ إِلَّا هَذَا الْعَرَضَ الَّذِي يَقُومُ بِأَجْسَامِنَا،
وَكَذَلِكَ لَا نَعْقِلُ مِنَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ إِلَّا أَعْرَاضاً تَقُومُ بِجَوَارِحِنَا، فَكَمَا أَنَّهُمْ
يَقُولُونَ حَيَاتِهِ لَيْسَتْ بِعَرَضٍ، وَعِلْمُهُ كَذَلِكَ، وَبَصَرُهُ كَذَلِكَ، هِيَ صِفَاتُ
كَمَا يَلِيْقُ بِهِ، لَا كَمَا يَلِيْقُ بِنَا.

فَكَذَلِكَ نَقُولُ نَحْنُ، حَيَاتِهِ مَعْلُومَاتِهِ، لَيْسَتْ مَكَيِّفَةً. وَعِلْمُهُ مَعْلُومٌ،
وَلَيْسَ مَكَيِّفًا، وَكَذَلِكَ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ مَعْلُومَاتُهُ، وَلَيْسَ جَمِيعُ ذَلِكَ أَعْرَاضاً،
بَلْ هُوَ كَمَا يَلِيْقُ بِهِ.

وَمِثْلُ ذَلِكَ بَعِيْنَةٌ، فَوْقِيَّتُهُ وَاسْتَوَاؤُهُ وَنَزُولُهُ، فَفَوْقِيَّةٌ مَعْلُومَةٌ، أَعْنِي ثَابِتَةٌ
كَثْبُوتُ حَقِيقَةِ السَّمْعِ، وَحَقِيقَةِ الْبَصَرِ، فَإِنَّهُمَا مَعْلُومَاتٌ، وَلَا يُكَيِّفَانِ،
كَذَلِكَ فَوْقِيَّةٌ مَعْلُومَةٌ ثَابِتَةٌ غَيْرُ مَكَيِّفَةٍ كَمَا يَلِيْقُ بِهِ، وَاسْتَوَاؤُهُ عَلَى عَرْشِهِ
مَعْلُومٌ ثَابِتٌ كَثْبُوتُ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ، غَيْرُ مُكَيِّفٍ، وَكَذَلِكَ نَزُولُهُ ثَابِتٌ
مَعْلُومٌ، غَيْرُ مُكَيِّفٍ بِحَرَكَةٍ، وَانْتِقَالٍ يَلِيْقُ بِالْمَخْلُوقِ، بَلْ كَمَا يَلِيْقُ بِعَظَمَتِهِ
وَجَلَالِهِ.

وَصِفَاتُهُ مَعْلُومَةٌ مِنْ حَيْثُ الْجُمْلَةُ وَالثَّبُوتُ، غَيْرُ مَعْقُولَةٍ لَهُ مِنْ حَيْثُ
التَّكْيِيفُ وَالتَّحْدِيدُ، فَيَكُونُ الْمُؤْمَنُ بِهَا مُبْصِراً مِنْ وَجْهِ، أَعْمَى مِنْ وَجْهِ،
مُبْصِراً مِنْ حَيْثُ الْإِثْبَاتُ وَالْوُجُودُ، أَعْمَى مِنْ حَيْثُ التَّكْيِيفُ وَالتَّحْدِيدُ.

وَبِهَذَا يَحْصُلُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْإِثْبَاتِ لِمَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ، وَبَيْنَ نَفْيِ
التَّحْرِيفِ وَالتَّشْبِيهِ، وَالْوُقُوفُ، وَكَذَلِكَ هُوَ مُرَادُ اللَّهِ تَعَالَى مِنَّا إِبْرَازَ صِفَاتِهِ لَنَا
لِنَعْرِفَ بِهَا، وَنُؤْمِنَ بِحَقَائِقِهَا، وَنَنْفِي عَنْهَا التَّشْبِيهِ، وَالْجَسْمِيَّةَ، نَلْزِمُهُمْ فِي
هَذِهِ الصِّفَاتِ مِنَ الْعَرْضِيَّةِ، وَمَا يُنْزَهُونَ رَبَّهُمْ بِهِ فِي الصِّفَاتِ السَّيِّعِ، وَنَبْغُوهُ
عَنْهُ مِنْ عَوَارِضِ الْجِسْمِ فِيهَا، فَكَذَلِكَ نَحْنُ نَعْمَلُ فِي تِلْكَ الصِّفَاتِ، الَّتِي

ينسبوننا فيها إلى التشبيه سواء بسواء.

ومن أنصف عرف ما قلناه واعتقده، وقبل نصيحتين، ودام لله بإثبات جميع صفاته هذه وتلك، ونفي عن جميعها: التعطيل، والتشبيه، والتأويل، والوقوف.

وهذا مراد الله تعالى منا في ذلك، لأن هذه الصفات وتلك جاءت في موضع واحد وهو الكتاب والسنة.

وأما مسألة الصفات فتساق مساق مسألة العلو، ولا يفهم منها ما يفهم من صفات المخلوقين، بل يوصف الرب تعالى بها كما يليق بجلاله وعظمته، فينزل كما يليق بجلاله وعظمته، ويداه كما يليق بجلاله وعظمته، ووجهه الكريم كما يليق بجلاله وعظمته، وكيف ينكر الوجه الكريم ويحرف! وقد قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(١)، وقال ﷺ في دعائه: «نَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ»^(٢).

وإذا ثبتت صفة الوجه بهذا الحديث، وبغيره من الآيات والنصوص، فكذلك صفة اليدين، والضحك، والتعجب، ولا يفهم من جميع ذلك إلا ما يليق بالله عز وجل بعظمته، لا ما يليق بالمخلوقات من الأعضاء والجوارح، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وإذا ثبت هذا الحكم في الوجه، فكذلك في اليدين، والقبضتين، والقدم، والضحك، والتعجب، كل ذلك كما يليق بجلال الله وعظمته، فيحصل بذلك إثبات ما وصف الله به نفسه في كتابه وفي سنة رسوله ﷺ.

ويحصل أيضاً نفي التشبيه والتكليف في صفاته، ويحصل أيضاً ترك

(١) سورة الرحمن الآية ٢٧.

(٢) هو من حديث طويل أخرجه البخاري في صحيحه.

التأويل والتَّحْرِيف المؤدِّي إلى التَّعْطِيل، ويحصل بذلك أيضاً عدم الوقوف
بإثبات الصِّفَات وحقائقها على ما يليق بجلال الله وعظمته، لاعلى ما نعقل
نحن من صفات المخلوقين.

وأما مسألة الحرف والصُّوت فتساق هذا المساق.

فإن الله تعالى قد تكلم بالقرآن المجيد بجميع حروفه فقال تعالى:
﴿المص﴾^(١)، وقال: ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾^(٢).

وكذلك جاء في الحديث: «فَيُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ
كَمَا يَسْمَعُهُ مِنْ قَرَبٍ»^(٣).

وفي الحديث: «لَا أَقُولُ: ﴿الْم﴾ حرف، ولكن ألف حرف، ولام
حرف، وميم حرف»^(٤). الحاكم في مستدركه. وهو حديث صحيح.

فهؤلاء ما فهموا من كلام الله إلا ما فهمه من كلام المخلوقين،
فقالوا: إذا قلنا بالحرف، فإن ذلك يؤدي إلى القول بالجوارح واللهوات،
فإنهما في جناب الحق لا يحتاجان إلى ذلك.

وهذا ينشرح الصدر له، ويستريح الإنسان به من التَّعَسُّف والتَّكَلُّف،
يقوله: هذا عبارة عن ذلك.

فإذا قيل: هذا الذي يقرؤه القارئ، هو عين قراءة الله، وعين تكلمه
هو؟ قلنا: لا، بل القارئ يؤدي كلام الله إنما ينسب إلى من قاله مبتدئاً،
لا إلى من قاله مؤدياً مبلغاً، ولفظ القارئ في غير القرآن مخلوق، وفي

(١) سورة.

(٢) سورة ق الآية ١.

(٣) هو من حديث طويل.

(٤) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير: (٧٦/١٨).

القرآن لا يتميّز اللفظ المؤدّي عن الكلام المؤدّي عنه، ولهذا منع السّلف عن قول: لفظي بالقرآن غير مخلوق، فإن لفظ العبد في غير التّلاوة مخلوق، وفي التّلاوة مسكوتٌ عنه، كيلا يؤدّي الكلام في ذلك إلى القول بخلق القرآن وما أمر السّلف بالسّكوت عنه، يجب السّكوت عنه، والله الموفّق والمعين.

العبد إذا أيقن أنّ الله فوق السّماء، عال على عرشه بلا حصر، ولا كيفيّة، وأنّه الآن في صفاته كما كان في قدمه، كان لقلبه قبلّة في صلاته، وتوجهه، ودعائه. ومن لا يعرف ربه بأنّه فوق السّماء على عرشه فإنّه يبقى ضائعاً لا يعرف وجهة معبوده: لكن ربما عرفه بسمعه، وبصره، وقدمه، وتلك بلا هذا معرفة ناقصة، بخلاف من عرف أن إلهه الذي يعبدّه فوق الأشياء، فلماذا دخل في الصّلاة وكبر، وتوجه قلبه إلى جهة العرش، منزّهاً له تعالى، مفرداً له كما أفردّه في قدمه وأزليته، عالماً أن هذه الجهات من حدودنا ولوازمنا، ولا يمكننا الإشارة إلى ربنا في قدمه وأزليته إلّا بها، لأنّا مُحدّثون، والمحدّث لا بدّ له في إشارته إلى جهة، فتقع تلك الإشارة إلى ربه كما يليق بعظمته، لا كما يتوهّمه هو من نفسه.

ويعتقد أنّه في علوه قريب من خلقه، وهو معهم بعلمه، وسمعه، وبصره، وإحاطته، وقدرته، ومشيته، وذاته، فوق الأشياء، فوق العرش، ومتى أشعر قلبه بذلك في الصّلاة أشرق قلبه، واستنار، وأضاء بأنوار المعرفة والإيمان، وعكفت أشعة العظمة على قلبه، وروحه، ونفسه، فأنشرح لذلك صدره، وقوي إيمانه، ونزّه ربه عن صفات خلقه، من الحصر، والحلول، وذاق حيثنّ شيئاً من أذواق السّابقين القربين.

بخلاف من لا يعرف وجهة معبوده، وتكون الجارية، راعية الغنم أعلم بالله منه، فإنّها قالت: في السماء، عرفته بأنّه في السماء، لما قال رسول

اللَّهُ ﷻ: «يا جاريةُ أينَ الله»^(١).

قالت: في السماء. وأقرها على ذلك.

فإن «في» تأتي بمعنى «على» كقوله: «يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ»^(٢)،

والرب سبحانه وتعالى كما كان في قَدَمِهِ وأزليته، وفردانيته، لم يحدث له ذاته ولا في صفاته ما لم يكن في قَدَمِهِ وأزليته، فهو الآن كما كان.

لكن لما أحدث المربوب المخلوق ذا الجهات، والحدود، والخلاء، والملاء، والفوقية، والتحتية، كان مقتضى حُكْمِ العظمة للربوبية أن يكون فوقَ مُلكه، وأن تكون المملكة تحته، باعتبار الحدوث من الكون، لا باعتبار القدم من المكوّن، فإذا أُشير إليه بشيء يستحيل أن يُشار إليه من الجهة التحتية أو من جهة اليمنى أو اليسرى، بل لا يليق أن يشار إليه إلا من جهة العلوّ والفوقية، ثم الإشارة في بحسب الكون، وحدوثه، وأسلفه.

فالإشارة تقع على أعلى جزء من الكون حقيقة، وتقع على عظمة الرب تعالى كما يليق به، لا كما يقع على الحقيقة المعقولة عندنا في أعلى جزء من الكون فإنها إشارة إلى جسم، وتلك إشارة إلى إثبات. إذا علم ذلك فالاستواء: صفة له كانت في قدمه، لكن لم يظهر حكمها إلا عند خلق العرش، كما أن «الحساب» صفة قديمة له لا يظهر حكمها إلا في الآخرة وكذلك «التجلى» في الآخرة لا يظهر حكمه إلا في محله.

فإذا علم ذلك، فأمر الذي يهرب المتأولون منه، حيث أولوا الفوقية: بفوقية المرتبة.

(١) تقدّم تخريجه.

(٢) سورة المائدة الآية ٢٦.

والاستواء: بالاستيلاء، فنحن أشد الناس هرباً من ذلك، وتنزيهاً
للباري سبحانه وتعالى عن الحد الذي يحصوه، فلا يحد بحدٍ يحصره، بل
يحد تتميز به عظمة ذاته عن مخلوقاته، والإشارة إلى الجهة إنما هو بحسب
الكون وأسفله إذ لا يمكن الإشارة إليه إلا هكذا.

وهو في قدمه - سبحانه - منزّه عن صفات الحدوث، وليس في القدم
فوقية ولا تحية، وإنّ مَنْ هو محصور في التّحت لا يُمكنه معرفة بارئه إلّا
من فوقه، فتقع الإشارة إلى العرش حقيقة إشارة معقولة، وتنتهي الجهات
عند العرش، ويبقى ما وراءه لا يُدرّكه العقل، ولا يكفيه الوهم، فتقع
الإشارة عليه كما يليق به مُجَمَّلاً، مُثَبَّتاً، لا مكيفاً ولا ممثلاً.

بسم الله الرحمن الرحيم

[نص السؤال الموجه للإمام ابن تيمية]

سُئِلَ: شيخنا وسيّدنا شيخ الإسلام تقيّ الدّين أحمد بن عبد الحليم
أعاد الله تعالى علينا من بركته آمين.

- ما تقول في العرش؟ هل هو كروي؟ أم لا؟ فإذا كان كروياً، والله
من ورائه مُحِيط بآئن عنه، فما فائدة أن العبد يتوجّه إلى الله حين دعائه
وعبادته فيقصد العلوّ دون غيره؟ فلا فرق حيثُذ وقت الدّعاء بين قصدِ جهة
العلوّ وغيرها من الجهات التي تحيط بالدّاعي؟ ومع هذا نجد في قلوبنا
قصداً بطلب العلوّ لا يلتفت يمينه ولا يساره، فأخبرنا عن هذه الضرورة
التي نجدها في قلوبنا وقد فُطِرنا عليها، وأبسطوا لنا الجواب في ذلك
(بسطاً شافياً يزيل الشُّبهة ويحقّق الحقّ إن شاء الله، أدام الله النفع بكم
وبعلمكم آمين)^(١).

(١) ما بين قوسين زيادة من الفتاوى الكبرى.

أجاب رضي الله تعالى عنه :

[نص جواب الإمام ابن تيمية]

الحمد لله رب العالمين، الجواب عن هذا بثلاث مقدمات :

المقدمة الأولى

أحداها

إنه لقائل أن يقول: لم يثبت بدليل يُعتمد عليه أن «العرش» فلكٌ من الأفلاك المستديرة الكروية الشكل، لا بدليل شرعي ولا بدليل عقلي.

وإنما ذكر طائفة من المتأخرين الذين نظروا في «علم الهيئة»^(١) وغيره من أجزاء الفلسفة، فرأوا أن الأفلاك تسعة، وأن التاسع - وهو الأطلس^(٢) - مُحيط بها، مُستدير كاستدارتها، وهو الذي يُحركها الحركة المشرقية^(٣)، وإن كان لكل فلك حركة تخصه غير هذه الحركة العامة.

(١) علم الهيئة: هو علم يبحث في حركة الكواكب والنجوم ومنازلها وكميتها، وأقسام البروج، وأبعادها، وعظمتها، وما يتبع ذلك.

(٢) الأطلس: هو الظلام الدامس المحيط بالكون من كل أطرافه والذي يُرى بالعين المجردة في ظلمة الليل البهيم وذلك حسبما سنّوه قديماً وعرفوه.

(٣) الحركة المشرقية: هي حركة الكون حول الكرة الأرضية من الشرق إلى الغرب بالشكل الذي نراه إذا راقبنا الشمس والقمر والنجوم من حولنا.

ثم سمعوا في أخبار الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ذكر «عرش الله»، وذكر «كرسيه»، وذكر «السَّمَوَات السَّبْع»، فقالوا بطريق الظَّن: أنَّ «العرش» هو الفلك التَّاسع، لاعتقادهم أنه ليس وراء ذلك التَّاسع شيء، إما مطلقاً، وإما أنه ليس وراءه مخلوق.

ثم إن منهم من رأى أن «التَّاسع» هو الذي يُحرِّك الأفلاك كلها، فجعلوه مبدأ الحوادث، وزعموا أنَّ الله تعالى يُحدِّث فيه إما يقدره في الأرض، أو يُحدِّثه في «النَّفس» التي زعموا أنَّها متعلِّقة به، أو في العقل الذي زعموا أنَّه الذي صَدَرَ عنه هذا الفلك، وربما سمَّاه بعضهم «الرُّوح»، وربما جعل بعضهم «النَّفس» هي الروح^(١) وربما جعل بعضهم ذلك النَّفس هو اللُّوح المحفوظ، كما جعل [بعضهم]^(٢) العقل هو القلم.

وتارة يجعلون «الرُّوح» = اللُّوح، هو: العقل الفعَّال العاشر الذي لفلك القمر و«النَّفس» المتعلِّقة به.

وربما جعلوا ذلك بالنسبة إلى الحق كالذِّماغ بالنسبة إلى الإنسان، يقدَّر فيه ما يفعله قبل أن يكون، إلى غير ذلك من المقالات التي قد شرحناها وبيننا فسادها في غير هذا الموضع^(٣).

ومنهم من يدَّعي أنه عَلِمَ ذلك بطريق الكشف والمشاهدة^(٤)، ويكون كاذباً فيما يدَّعيه، وإنما أخذ ذلك عن هؤلاء المتفلسفة تقليداً لهم، أو

(١) عبارة: وربما جعل بعضهم «النَّفس» هي الروح: زيادة من الفتاوى الكبرى.

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

(٣) كثيرة جداً مواضع بيان شطط الفلاسفة، وفساد آرائهم في كتب ورسائل الإمام ابن تيمية حيث بسطها وردَّ عليها، حتى لا يكاد يخلو من ذلك الكتاب.

(٤) يقصد بذلك الشيخ محيي الدين بن العربي: انظر (الفتوحات ٣٢/٤، ٨١ و ٤٩٦/٢، و ٤٩٧ و ٤٢٢/٣) (التراجم ٢) (عقلة المستوفز ٥٦ - ٥٧).

موافقة لهم على طرقهم الفاسدة، كما فعل أصحاب «رسائل اخوان»^(١) الصفا وأمثالهم.

وقد يتمثل في نفسه ما تقلده عن غيره فيظنه كشفاً^(٢)، كما يتخيل النصراني التثليث الذي يعتقد، وقد يرى ذلك في منامه فيظنه كشفاً^(٣)، وإنما هو تخيل لما اعتقده، وكثير من أرباب الاعتقادات الفاسدة إذا ارتاضوا صقلت الرياضه نفوسهم، فتمثل لهم اعتقاداتهم، فيظنوها كشفاً^(٤)، وقد بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضع.

(١) يذكر أبو حيان التوحيدي في كتابه «المقابس» ٤٦ بعض أسماء جماعة إخوان الصفا أن منهم: أبو سليمان محمد بن معشر البستي ويعرف بالمقدس، وأبو الحسن علي بن هارون الزنجاني، وأبو الحسن الصوفي، ومحمد بن أحمد النهرجوني. والجدير بالذكر أن رسائلهم التي أذاعوها بوسائل مختلفة بقيت حتى الآن لاتحمل اسماً من أسماء مؤلفيها. والمهم أن إخوان الصفا: إحدى الجمعيات السرية الإسماعيلية نسودها الاصطلاحات الإسماعيلية وتتشرب فيها الآراء الباطنية من غنوص أفلوطني وغنوص الفيثاغورية المحدثه مع مزيج من عقائد إسلامية وغير إسلامية من مانوية ومزدكية وديسانية، ويقايا مما تركه سقراط وأفلاطون خاصة. انظر (النشأة للنشار ٣٨٨/٢ - ٣٩٢ - وتاريخ الفلسفة العربية لحنا فاخوري ٢٥٨/١ - والمدارس الفلسفية للدكتور فؤاد الأهواني - تاريخ الفلسفة في الإسلام لدي بور ٢٧٦.

ومن أقوال هؤلاء على سبيل المثال قول أحمد بن كيال: العوالم ثلاثة: العالم الأعلى والعالم الأدنى والعالم الإنساني، وقد أثبت في العالم الأعلى خمسة أماكن، الأول: «مكان الأماكن» وهو مكان فارغ لا يسكنه موجود، ولا يديره روحاني، وهو محيط بالكل، والعرش الوارد في الشرع عبارة عنه، ودونه: مكان النفس الأعلى... إلخ.

(٢) وهذا ما يدركه الباحث المطلع على عقائد الفلاسفة اليونان والغنوص بأنواعها إذا ما قارنها بما يديه محيي الدين بن عربي من أفكار وآراء وخاصة في كتابه «فصوص الحكم» مدعياً أنها كشوف وإلهامات من الله تعالى.

(٣) وهذا مما أثبتته لنفسه الراهب توما الذي ينكر ما يُقال عَنْ صليب المسيح. فرآه في المنام يضافه وأثر الدم على يده، وعندما استيقظ رأى دمأ على يده. فآمن بأن المسيح هو الذي صُلب.

(٤) انظر (ابن عربي) لأسين بلاسيوس، القسم الروحي.

والمقصود هنا: أن ما ذكروه من أن «العرش» هو الفلك التاسع: قد يقال: أنه ليس لهم عليه دليل لا عقلي، ولا شرعي^(١).

أما العقلي: فإن أئمة الفلاسفة مُصرِّحون بأنه لم يَقم عندهم دليل على أنه ليس وراء الفلك التاسع شيء آخر، بل ولا قام عندهم دليل^(٢) على أن الأفلاك هي تسعة فقط، بل يجوز أن تكون أكثر من ذلك^(٣)، ولكن دلتهم الحركات المختلفة والكسوفات، ونحو ذلك على ما ذكروه. وما لم يكن لهم دليل على ثبوته فهم لا يعلمون لاثبوتيه ولا انتفاءه.

مثال ذلك: أنهم علموا أن هذا الكوكب تحت هذا، بأن الشُّهْلَى يكشف العلوي من غير عكس، فاستدلوا بذلك على أنه ليس من فلك فوقه، كما استدلوا بالحركات المختلفة، على أن الأفلاك مختلفة، حتى جعلوا في الفلك الواحد عدة أفلاك كفلك التدوير وغيره.

فأما ما كان موجوداً فوق هذا، ولم يكن لهم ما يستدلون به على ثبوته: فهم لا يعلمون نفيه ولا إثباته بطريقهم.

وكذلك قول القائل: أن حركة «التاسع» مبدأ الحوادث خطأ، وضلال على أصولهم^(٤)، فإنَّهم يقولون أن «الثامن» له حركة تخصُّه بما فيه من الثوابت، ولتلك الحركة قطبان غير قطبي «التاسع»، وكذلك «السابع» و«السادس».

(١) الواقع أن آراءهم نظريات وخیالات لا دليل عليها، بل أثبت العلم والاستقراء الصحيح أنها محض خیال خالفوا بن حقائق الكون وقوانين الفلك.

(٢) على أنه ليس إلا دليل: زيادة من الفتاوى الكبرى.

(٣) الواقع أن الاكتشافات الحديثة أثبتت خطأ ما قالوه، وصحة ما قاله ابن تیمیة.

(٤) أي حسب قواعدهم وأصولهم التي بنوا نظرياتهم عليها.

وإذا كان لكل فلك حركة تخصّصه، والحركات المختلفة هي سبب الأشكال الحادثة المختلفة الفلكيّة، وتلك الأشكال سبب الحوادث السُفليّة، كانت حركة التّاسع جزء السّبب كحركة غيره.

فالأشكال الحادثة في الفلك، لمقارنة الكوكب للكوكب في درجة واحدة، ومقابلته له إذا كان بينهما «نصف الفلك» وهو مائة وثمانون درجة، وتثليثه له إذا كان بينهما ثلث الفلك وهو مائة وعشرون درجة، وتربيعه له إذا كان بينهما «ربعه» وهو تسعون درجة، وتسديسه له إذا كان بينهما «سُدس الفلك» وهو ستون درجة، وأمثال ذلك من الأشكال - إنما حدثت بحركات مختلفة، وكلّ حركة ليست عين الأخرى، إن حركة «الثامن» التي تخصّصه ليست عين حركة التّاسع، وإن كان تابعاً له في الحركة الكلية، كالإنسان المتحرك في السّفينة إلى خلاف حركتها.

وكذلك حركة «التّابع» التي تخصّصه ليست عن «التّاسع» ولا عن «الثامن»، وكذلك سائر الأفلاك، فإن حركة كل واحد التي تخصّصه ليست عمّا فوقه من الأفلاك، فكيف يجوز أن يجعل مبدأ الحوادث كلّها، مجرد حركة «التّاسع»!! كما زعمه من ظنّ أنّه العرش^(١).

كيف والفلك التّاسع عندهم بسيط، متشابه الأجزاء لا اختلاف فيه أصلاً، فكيف يكون سبباً لأمر مختلف، لا باعتبار القوابل وأسباب آخر؟

ولكن هم قوم ضالّون، يجعلونه مع هذا ثلثمائة وستين درجة، ويجعلون لكلّ درجة من الأثر ما يُخالف الأخرى، لا باختلاف القوابل، كمن يجيء إلى ماء فيجعل لبعض جزئيه من الأثر ما يخالف الآخر لا

(١) في الفتاوى ٥٤٩/٦ كما زعمه من ظنّ أن العرش كثيف والفلك التّاسع عندهم بسيط متشابه الأجزاء لا اختلاف فيه أصلاً.

بحسب القوابل، بل يجعل أحد جزئيه مسخناً والآخر مبرّداً، والآخر مُسِعِداً والآخر مُشْقِياً، وهذا ممّا يعلمون هم وكلّ عاقل أنّه باطل وظلال.

وإذا كان هؤلاء ليس عندهم ما يَنْقِي وجود شيء آخر فوق الأفلاك التسعة، كان الجزم بأن ما أخبرت به الرُّسل من أن العرش هو الفلك التاسع رجماً بالغيب، وقولاً بلا علم.

هذا كله على تقدير ثبوت الأفلاك التسعة على المشهور عند أهل الهيئة، إذ في ذلك من التّزاع والاضطراب، وفي أدلة ذلك ما ليس هذا موضعه، وإنما نتكلم على هذا التقدير.

وايضاً فالأفلاك في أشكالها، وإحاطة بعضها ببعض من جنس واحد، فنسبة السّابع إلى السّادس كنسبة السّادس إلى الخامس، وإذا كان هناك فلك تاسع فنسبته إلى الثّامن كنسبة الثّامن إلى السّابع؟.

وأما «العرش» فالأخبار تدل على مبايسته^(١) لغيره من المخلوقات، وأنه ليس نسبته إلى بعضها كنسبة بعضها إلى بعض، قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْمَلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا: رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾^(٣)، فأخبر للعرش أن حملة اليوم، ويوم القيامة، وأن حملة ومن حوله يسبحون ويستغفرون للمؤمنين.

والمعلوم أن قيام فلك من الأفلاك بقدره الله تعالى كقيام سائر

(١) ليس له اتصال في المخلوقات.

(٢) سورة غافر، الآيتان: ٧، ٨.

(٣) سورة الحاقة، الآية: ١٧.

الأفلاك لا فرق في ذلك بين فلك وفلك، وإن قَدَّر أن لبعضها ملائكة في نفس الأمر تحملها، فحكمه حكم نظيره.

قال الله تعالى: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١)، فذكر هنا أن الملائكة تحف من حوله، وذكر في موضع آخر أن له حملة، وجمع في موضع ثالث بين حملته ومن حوله فقال: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾^(٢).

وأيضاً فقد أخبر أن عرشه كان على الماء قبل أن يخلق السموات والأرض كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(٣).

وقد ثبت في صحيح البخاري وغيره عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ أنه قال: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ، وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ» وفي رواية له: «كَانَ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ» وفي رواية لغيره صحيحة: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مَعَهُ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ كَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ»^(٤).

(١) سورة الزمر، الآية: ٧٥.

(٢) سورة غافر، الآية: ٧.

(٣) سورة هود، الآية: ٧.

(٤) البخاري ٧٤١٨ بلفظ: «ولم يكن شيء قبله» و(٣١٩١) وابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ٣٧٦، والدارمي في «الرد على الجهمية» ص ١٤، والطبراني في الكبير ١٨ (٤٩٧) و(٤٩٨) و(٥٠٠)، والنسائي في التفسير من «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» ١٨٢/٨ بلفظ «كان الله ولم يكن شيء غيره» والإمام أحمد في «المسند» ٤/٤٣١، ٤٣٢ بلفظ: كان الله عز وجل ولم يكن شيء غيره، الفتح ٦/٢٨٩، عمدة القاري ١٥/١٠٩ (هامش ٢ ص ١١٢ شرح=

وثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أن قال: «إِنَّ اللَّهَ قَدَّرَ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»^(١) فهذا التقدير بعد وجود العرش، وقبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة.

وهو سبحانه وتعالى متمدح بأنه «ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدِ»^(٢) كقوله سبحانه: «قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا»^(٣)، وقوله تعالى: «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، لِيُنْزِلَ يَوْمَ التَّلَاقِ، يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ، لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ»^(٤).

وقال سبحانه: «وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ، ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ، فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ»^(٥) وقد قرئ «المجيد» بالرفع صفة لله، وقرئ بالخفض: صفة للعرش.

وقال تعالى: «قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ؟

= العقيدة الطحاوية).

(١) برقم ٣٧٤ ريلفظ: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة». وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» ص ٣٧٤ بلفظ: «قَدَّرَ اللَّهُ الْمَقَادِيرَ»، وأخرجه أيضاً بلفظ: «فَرَّغَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ مِنْ الْمَقَادِيرِ وَأَمْرُ الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ». ورواه درن قوله: «وعرشه على الماء» أحمد في مسنده ١٦٩/٢، والترمذي برقم ٢١٥٦، (انظر الحديث وتخريجه وتعليقاته) شرح العقيدة الطحاوية ١/١١٣).

(٢) سورة البروج، الآية: ١٥.

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٤٢.

(٤) سورة غافر، الآية: ١٥.

(٥) سورة البروج، الآيات: ١٤ - ١٦.

سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ^(١) ، فَوَصَفَ الْعَرْشَ بِأَنَّهُ «مَجِيدٌ» وَأَنَّهُ «عَظِيمٌ» .

وقال تعالى : «فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ»^(٢) ، فوصفه بأنه «كَرِيمٌ» أيضاً .

وكذلك في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النَّبِيَّ ﷺ كان يقول عند الكرب «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ ، رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ»^(٣) فوصفه في الحديث بأنه «عَظِيمٌ» و«كَرِيمٌ» أيضاً .

فيقول القائل المتزع : «إِنَّ نِسْبَةَ الْفَلَكَ الْأَعْلَى إِلَى مَا دُونَهُ ، كَنِسْبَةِ الْآخِرِ إِلَى مَا دُونَهُ» ، فلو كان العرش من جنس الأفلاك لكانت نسبته إلى ما دونه كنسبة الآخر إلى ما دونه ، وهذا لا يُوجِبُ خروجه عن الجنس وتخصيصه بالذكر ، كما لم يُوجِبْ ذلك تخصيص سماء دون سماء ، وإن كانت العليا بالنسبة إلى السفلى ، كالفلك على قول هؤلاء .

وإنما امتاز عما دونه بكونه أكبر ، كما تمتاز السماء العليا على الدنيا ، بل نسبة السماء إلى الهواء ، ونسبة الهواء إلى الماء والأرض ، كنسبة فلكٍ إلى فلكٍ .

ومَعَ هَذَا فَلَا يُخَصُّ وَاحِدٌ مِنْ هَذِهِ الْأَجْنَاسِ عَمَّا يَلِيهِ بِالذِّكْرِ ، وَلَا

(١) سورة المؤمنون ، الآية : ٨٦ - ٨٧ .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية : ١١٦ .

(٣) البخاري بالأرقام (٦٣٤٥) و(٦٣٤٦) و(٧٤٢٦) و(٧٤٣١) ، ومسلم (٢٧٣٠) والترمذي (٣٤٥٣) ، وأحمد ٢٢٨/١ و٢٤٥ و٢٥٩ و٢٨٠ و٣٣٩ و٣٥٦ ، وابن أبي شيبة ١٩٦/٨٠ ، وابن ماجه ٣٨٨٣ ، والبخاري في الأدب المفرد (٧٠٠) و(٧٠٢) والطبراني في «الكبير» (١٢٧٥٠) و(١٠٧٧٢) .

يوصفه بالكرم والمجد والعظمة.

وقد علم أنه ليس سبباً لذاتها ولا لحركاتها، بل لها حركات تخصها، فلا يجوز أن يقال أن حركته هي سبب الحوادث، بل إن كانت حركة الأفلاك سبباً للحوادث فحركات غيره التي تخصه أكثر، ولا يلتزم من كونه محيطاً بها أن يكون أعظم من مجموعها، إلا إذا كان له من الغلظ ما يقاوم ذلك، وإلا فمن المعلوم أن الغليظ إذا كان متقارباً، فمجموع الدّاخل أعظم من المحيط، بل قد يكون بقدر أضعافاً، بل الحركات المختلفة التي ليست عن حركته أكثر، لكن حركته تشملها كلها.

وقد ثبت في صحيح مسلم عن جويرية بنت الحارث^(١) أن النبي ﷺ دخل عليها وكانت تُسَبِّح بالحصى من صلاة الصبح وقت الضحى فقال: «لَقَدْ قُلْتُ كَلِمَةً تَعْدِلُ كَلِمَاتِ لَوْ وَزَنْتُ مَا قُلْتِيهِ لَوَزَنْتُهُنَّ: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ زِنَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَى نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ»^(٢).

فهذا يُبَيِّنُ أَنَّ زِنَةَ الْعَرْشِ أَثْقَلُ الْأَوْزَانِ، وَهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ الْفَلَكَ التَّاسِعَ لَا خَفِيفَ وَلَا ثَقِيلَ^(٣)، بل يدل على أنه وحده أثقل ما يُمَثَّلُ بِهِ كَمَا أَنَّ عَدَدَ

(١) هي أم المؤمنين زوجة رسول الله ﷺ رضي الله عنها، انظر «الإصابة ٤٦/٨» دار الكتب العلمية.

(٢) الحديث مع اختلاف في الألفاظ ٢٠٩٠/٤، ٢٠٩١، وأبو داود (١٥٠٣)، والترمذي (٣٥٥٠)، والنسائي ٧٧/٤، المستدرك (ط) المعارف ٩٧/٤، ١٠٤/٥ - ١٠٥، والحديث عند مسلم: «لَقَدْ قُلْتُ بِعَدَدِكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَوْ وَزَنْتُ بِمَا قُلْتُ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوَزَنْتُهُنَّ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَيُحَمِّدُهُ عَدَدَ خَلْقِهِ، وَرِضَى نَفْسِهِ، وَزِنَةَ عَرْشِهِ، وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ» وفي رواية: «سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَى نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِنَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ».

(٣) ويقول في كتابه «الإستقامة» بعد إيراد الحديث الشريف: زِنَةُ عَرْشِهِ: وذلك في معرض

المخلوقات أكثر ما يُمثل به .

وفي الصحيحين عن أبي سعيد^(١) قال : جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ قد لُطمَ وجهه فقال : يا محمد رجلٌ مِنْ أصحابِكَ لَطَمَ وجهي ، فقال النبي ﷺ : «أدعوه» ، فقال : «لِمَ لَطَمْتَ وَجْهَهُ» فقال يا رسول الله : إني مررتُ بالشُّوق وهو يقول : والذي اصطفى موسى على البشر ، فقلت : يا خبيث ، وعلى محمد؟ فأخذتني غصبةً فلطمتهُ ، فقال النبي ﷺ : «لا تَخَيَّرُوا بين الأنبياء فَإِنَّ النَّاسَ يُضَعَّقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَفِيقُ فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذاً بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ ، فَلَا أَذْرِي أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ جُوزِي بِصَعْقَتِهِ»^(٢) ، فهذا فيه بيان أَنَّ للعرش قوائم وجاء ذِكْرُ القائمة بلفظ الساق ، والأقوال متشابهة في هذا الباب .

وقد أخرجنا في الصحيحين عن جابر قال : سمعت النبي ﷺ يقول : «اهتزَّ عرشُ الرَّحْمَنِ لموتِ سعدِ بنِ معاذ»^(٣) ، قال : فقال رجل لجابر : أَن البراء^(٤) يقول : اهتزَّ السَّرير ، قال : إنه كان بين هذين الحَيِّين الأوس

التعظيم لوزن العرش وأنه أعظم المخلوقات وزناً ، وذلك يدل على ثقله ، كما جاءت بقية الأحاديث بثقله ، خلافاً لما يقوله مَنْ يقوله من المتفلسفة أن الأفلاك وما فوقها ليس بثقيل ولا خفيف ، بناء على اصطلاح لهم ، الثقل ما تحرك إلى السفلى ، والخفيف ما تحرك إلى فوق ، وإن الأفلاك لا تهبط ولا تصعد ، وذلك أن الله أمسكها بقدرته كما أمسك الأرض في مقرها .
(١) هو أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، الصحابي الجليل .

(٢) وذلك إشارة لقول الله تعالى في سورة الأعراف الآية ١٤٣ : ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أُنظُرْ إِلَيْكَ﴾ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ، فلما تجلَّى رَبُّهُ للجبل جعله دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَبِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ ، قال : سُبْحَانَكَ ثَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ .

(٣) هو سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن عبد عبد الأشهل ، أبو عمرو الأنصاري ، سيد الخزرج مات شهيداً إثر إصابته رضي الله عنه (سير أعلام النبلاء ١/٢٧٩) .

(٤) وعن البراء رضي الله عنه قال : أهديت للنبي ﷺ حلةً حرير ، فجعل أصحابه يمشونها

والخزرج ضغائن. سمعت نبي الله ﷺ يقول: «اهتزَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لموتِ سعد بن معاذ» ورواه مسلم في صحيحه من حديث أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: وجنازة سعد موضوعة: «اهتزَّ لها عَرْشُ الرحمن»^(١).

وعندهم: أنَّ حركة الفلك التاسع دائمة مُتشابهة ومن تأوَّل ذلك على أن المراد به استبشار حملة العرش وفرحهم فلا بد له من دليل على ما قال، كما ذكر أبو الحسين الطبري^(٢) وغيره: أن سياق الحديث ولفظه ينفي هذا الاحتمال^(٣).

وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، هَاجَرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وُلِدَ فِيهَا». قالوا: يارسول الله، أفلا تُبَشِّرُ النَّاسَ بِذلك؟ قال: «إِنْ فِي الْجَنَّةِ مِائَةُ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ، كُلُّ دَرَجَتَيْنِ بَيْنَهُمَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَسَلُّوهُ الْفِرْدَوْسَ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وفوقه عَرْشُ الرَّحْمَنِ، ومنه تُفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ»^(٤).

ويعجبون من لينها، فقال: «أتعجبون من لين هذه؟ لتناديل سعد بن معاذ خيرٌ منها، أو ألين»، مما يدل أن الصحابة رضي الله عنه رَوَوْا بِحَقٍّ عن رسول الله ﷺ.

(١) مسلم برقم ٢٤٦٦.

(٢) هو محمد بن علي بن الطيب، شيخ المعتزلة في وقته، له مؤلفات كثيرة في الكلام وأصول الفقه، توفي سنة ٤٣٦ هـ (سير أعلام النبلاء برقم ٣٩٣).

(٣) اهتزَّ العرش تحركه فرحاً بهدم روح سعد، وجعل الله تعالى الاهتزاز في العرش تمييزاً حصل به: هذا ولا مانع منه، يقول الله تعالى: ﴿وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه: (١٩/٤) و(١٠٣/٩)، والبيهقي في السنن الكبرى: (١٥/٩)، والهيتمي في موارد الظمان: (١٨)، والهندي في كنز العمال: (٢٧٥).

وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد، مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»، فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ: أَعِذْهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ففعل ثُمَّ قَالَ: «وَأُخْرَى يُرْفَعُ بِهَا الْعَبْدُ مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»، قَالَ: وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(١).

وفي صحيح البخاري أن أم الربيع بنت البراء^(٢) وهي أم حارثة بن سراقَة أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ حَارِثَةَ، وَكَانَ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ - أَصَابَهُ سَهْمٌ غَرِبَ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبِرْتُ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَهِدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ. قَالَ: «يَا أُمَّ حَارِثَةَ، إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ ابْنَكَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى»^(٣).

فهذا قد بيّن «في الحديث الأول» أن العرش فوق الفردوس الذي هو أوسط الجنة وأعلاها، وإن الجنة مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، والفردوس أعلاها. «والحديث الثاني» يوافقه في وصف الدرج المائة، و«الحديث الثالث» يوافقه في أن الفردوس أعلاها.

وإذا كان العرش فوق الفردوس فلقائل أن يقول: إذا كان كذلك كان في هذا العلو والارتفاع ما لم يُعلم بالهيئة^(٤)، إذا لا يعلم بالحساب أن بين

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ١٥٠١/٣ برقم ١٨٨٤.

(٢) البخاري في الجهاد باب من أتاه سهم غرب (غير معروف مرسلة) فقتله، وفي المغازي باب فضل من شهد بدراً، وفي الرقاق باب صفة الجنة والنار. وأم الربيع هي الصحابية الجليلة المجاهدة الربيع بنت النضر عمة أنس (الإصابة ٢٣١/٥).

(٣) هو سهم غير معروف مرسلة، أي: برميّة مجهولة.

(٤) أي يعلم الفلك.

التاسع والأول كما بين السماء والأرض مائة مرة، بل عندهم أن التاسع مُلَاصِقٌ لِلثَّامِنِ. فهذا قد بين أن العرش فوق الفردوس الذي هو أوسط الجنة وأعلاها.

وفي حديث أبي ذر المشهور^(١)، قال: قلتُ يا رسول الله: أيُّما أنزل عليك أعظم؟ قال ﷺ: «آية الكرسي»، ثم قال: «يا أبا ذر ما السموات السبع مع الكرسي إلا كحَلَقَةٍ^(٢) مُلْقاة بأَرْضِ قَلَاةٍ، وَفَضْلُ العَرْشِ على الكرسي كفضل الفلاة على الحَلَقَةِ».

والحديث له طرق، وقد رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه، وأحمد في المسند وغيرهما^(٣).

وقد استدللَّ من استدللَّ على أنَّ «العرش مُقَبَّبٌ» بالحديث الذي في سنن أبي داود وغيره^(٤): عن جُبَيْر بن مُطْبِيع [عن أبيه عن جده] قال: أتى رسول الله ﷺ أعرابيُّ فقال: يا رسول الله، جَهِدْتُ^(٥) الأنفُسَ، وَجَاعَ العِيَالُ، وَهَلَكَ المالُ، فَأَذْعُ اللهَ لنا. فَإِنَّا نَسْتَشْفَعُ بِكَ على الله، وَنَسْتَشْفَعُ باللهِ عليك. فَسَبَّحَ رسولُ الله ﷺ حتى عُرِفَ ذلك في وجوه أصحابه وقال: «وَنَحَكَ، أَتَذْري ما تقول؟ إِنَّ اللهَ لا يُسْتَشْفَعُ به على أَحَدٍ من خلقه. شَأْنُ اللهِ أعْظَمُ من ذلك، إِنَّ اللهَ على عرشه، وَإِنْ عرشه على

(١) ٣٧٠ كآلآتي: ضعيف أخرجه ابن جرير في تفسيره (٥٧٩٤) من طريق يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد: حدثني أبي قال: قال أبو ذر:
(٢) أي: كحلقة الخاتم (النهاية: لاین الأثير ٤٢٦/١).
(٣) مسند الإمام أحمد ١٢٨/٥، ١٤٢، ٢٧٨، وأخرجه الشيخ الألباني في «صحيحه» برقم ١٠٩.

(٤) أبو داود برقم (٤٧٢٦)، وابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ١٠٣ - ١٠٤، والدارمي في الرد على الجهمية ص ٢٤، البيهقي في الأسماء والصفات ص ٤١٧ - ٤١٨.
(٥) بلغت فيه المشقة غايتها وتقال أجذب الناس وامتعت الأمطار.

سماواته، وأرضه لهكذا، وقال بأصابه مثل القبة»، وفي لفظ «وأن عرشه فوق سماواته، وسماواته فوق أرضه، لهكذا»^(١) وقال بأصابه مثل القبة.

وهذا الحديث وإن دلَّ على التَّقْبِيبِ، وكذلك قوله عن الفردوس «إنها أوسط الجنة وأعلاها» مع قوله «وإن سَقَفها عرش الرحمن» و«أن فوقها عرش الرحمن» والأوسط لا يكون الأعلى إلا في المستدير [الكروي]، فهذا لا يدلُّ على أنَّ فلك من الأفلاك، بل إذا قُدِّرَ أنه فوق الأفلاك كلها أمكن هذا فيه، سواء قال القائل: أنه مُحِيط بالأفلاك، أو قال: إنه فوقها. وليس يُحِيط بها، كما أنَّ وجه الأرض فوق النِّصْف الأعلى من الأرض، وإن لم يكن مُحِيطاً بذلك، وقد قال إياس بن معاوية^(٢): السَّماء على الأرض مثل القبة. ومعلوم أن الفلك مستدير مثل ذلك، لكن لفظ القبة يستلزم استدارة من العلو، لا يستلزم استدارة من جميع الجوانب إلا بدليل مفصَّل.

ولفظ «الفلك» يُستدل به على الاستدارة مطلقاً، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾^(٣) وقوله تعالى: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾^(٤) يقتضي أنها في فلك مستديرة مطلقاً.

كما قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه: في فلكة مثل فَلَكَيةٍ

(١) أبو داود (٤٧٢٦)، ابن خزيمة في «التوحيد» ص ١٠٣، اللارمي في «الرد على الجهمية» ص ٢٤، البيهقي في الأسماء والصفات ص ٤١٧.

(٢) هو إياس بن معاوية بن قرّة المزني، أبو وائلة، قاضي البصرة من المشهورين بالفراصة والفتنة والذكاء، للمدائني فيه كتاب سماء «زكاء إياس»، توفي بواسط سنة ١٢٢ هـ الموافق ٧٤٠ م (البيان والتبيين ٩٨/١، طبعة القاهرة لجنة التأليف، وفيات الأعيان ٨١/١، الأعلام ٢/٣٣).

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ٣٣.

(٤) سورة يس، الآية: ٤٠.

المِغْزَلُ^(١).

وأما لفظ القبة: فإنه لا يتعرّض لهذا المعنى، لا بنفي ولا إثبات، لكن يدلّ على الاستدارة من العلوّ، كالقبة الموضوعة على الأرض.

وقد قال بعضهم: إن الأفلاك غير السموات، لكن ردّ عليه غيره هذا القول، بأن الله تعالى قال: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾^(٢) فأخبر أنه جعل القمر فيهن، وقد أخبر أنه في الفلك^(٣) وليس هذا موضع بسط الكلام في ذلك.

وتحقيق الأمر فيه وبيان أن ما علّم بالحساب علماً صحيحاً لا يُنافي ما جاء به السمع، وأن العلوم السمعية الصحيحة لا تُنافي معقولاً صحيحاً، إذ قد بسطنا الكلام على هذا وأمثاله في غير هذا الموضع^(٤)، فإن ذلك يحتاج إليه في هذا ونظائره مما قد أشكل على كثير من الناس، حيث يرون ما يقال أنه معلوم بالعقل، مُخَالَفاً لما يُقال أنه معلوم بالعقل، مُخَالَفاً لما يُقال أنه معلوم بالسمع، وأوجب ذلك أن كَذَبَتْ كل طائفة بما لم تُحِطْ بعلمه، حتى آل الأمر بقوم من أهل الكلام أن تكلّموا في معارضة الفلاسفة في الأفلاك بكلام ليس معهم به حجة لا من شرع ولا من عقل، وطُثُوا أن

(١) المِغْزَلُ آلة قديمة بسيطة استعملت لغزل القطن وجعله خيوطاً وفلكتها تشبه الإجابة إلى حدّ بعيد.

(٢) سورة نوح، الآية: ١٦.

(٣) يدور القمر في فلكه ضمن السموات السبع، وضمن السماء الأولى بالتحديد إذا اعتبرنا السماء الأولى كرة، الشمس والقمر والنجوم والكواكب والأرض تدور بداخلها، وتأتي السموات الست من فوقها كرات أكبر تحويها. كمثّل حبة البصل قشرتها الخارجية كالسماء السابعة (مع فارق التشبيه).

(٤) يمكن مراجعة ذلك في فتاوى الإمام تهمية الكبرى الجزء ٢٦ الفهارس. وجاء كتابه «موافقة صحيح المنقول لصحيح المعقول».

ذلك من نصر الشريعة، وكان ما جحدوه معلوماً بالأدلة الشرعية أيضاً.

وأما «المفلسفة وأتباعهم» فغايتهم أن يستدلوا بما شاهدوه من الحسيات^(١)، ولا يعلمون ما وراء ذلك، مثل أن يعلموا أن البخار المتصاعد ينعقد سحاباً، وأن السحاب إذا اصطكَّ حدث عنه صوتٌ به، ونحو ذلك، لكن علمهم بهذا كعلمهم بأن المنى يصير في الرحم (جنيناً)، لكن ما الموجب للمنى المتشابه الأجزاء أن يخلق منه هذه الأعضاء المختلفة، والمنافع المختلفة، على هذا الترتيب المحكم المتقن الذي فيه من الحكمة والرحمة ما بهر الألباب.

وكذلك ما الموجب لأن يكون هذا الهواء أو البخار منعقد سحاباً مقدراً بقدر مخصوص، في وقت مخصوص، على مكان يختص به، ويتزل على قوم عند حاجتهم إليه، فيسقيهم بقدر الحاجة لا يزيد فيهلكوا، ولا ينقص فيعوزوا.

وما الموجب لأن يُساق إلى الأرض الجُرْز^(٢) التي لا تمطر، أو تمطر مطراً لا يغنيها، كأرض مصر، إذ كان المطر القليل لا يكفيها والكثير يهدم أبنيتها، قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ﴾^(٣).

وكذلك السحاب المتحرك، وقد علم أن كل حركة فإما أن تكون قسرية^(٤)، وهي تابعة للقاسر، أو طبيعية، وإنما تكون إذا خرج

(١) أي من الأشياء المحسوسة التي تدرك ولو بإحدى الحواس الخمس (السمع - البصر - اللمس - الشم).

(٢) الأرض الجرز: الأرض التي لا تثبت. أو لم يُصبها مطر.

(٣) سورة السجدة، الآية: ٢٧.

(٤) أي تتحرك بقوة محرك على غير قاعدتها.

المطبوع^(١) من مركزه، فيطلب عوده إليه، أو إرادته وهي الأصل، فجميع الحركات تابعة للحركة الإرادية التي تصدر عن ملائكة الله تعالى التي هي ﴿المتبررات أمراً﴾^(٢) و﴿المقسمات أمراً﴾^(٣)، وغير ذلك مما أخبر الله تعالى به عن الملائكة، وفي المعقول ما يصدق ذلك.

فالكلام في هذا وأمثاله له موضع غير هذا.

والمقصود هنا أن نبيّن أن ما ذكر في السؤال زائل على كل تقدير فيكون الكلام في الجواب مبنياً على حجج علمية لا تقليدية، ولا مسلمة، وإذا بيّنا حصول الجواب على كل تقدير - كما سنوضحه - لم يضرنا بعد ذلك أن يكون بعض التقديرات هو الواقع، وإن كنا نعلم ذلك، لكن تحرير الجواب على تقدير دون تقدير، وإثبات ذلك فيه طول لا يحتاج إليه هنا، فإن الجواب إذا كان حاصلًا على كل تقدير كان أحسن وأوجز.

(١) على قاعدة ثابتة وسنة لا تتبدل.

(٢) يتبع الهامش التالي.

(٣) انظر سورة النازعات، الآية: ٥ قول الله تعالى: ﴿المتبررات أمراً﴾ وقوله تعالى: ﴿المقسمات أمراً﴾ في سورة الذاريات، الآية: ٤.

المقام الثاني

أَنْ يُقَالَ: «العرش» سواء كان وهو الفلك التاسع، أو جسمًا مُحِيطًا بِالْفَلَكَ التَّاسِعِ، أو كان فوقه من جهة وجه الأرض مُحِيطًا بِهِ، أو قيل فيه غير ذلك، فيجب أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْعَالَمَ الْعُلُويَّ وَالسَّقْلِيَّ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْخَالِقِ تَعَالَى فِي غَايَةِ الصَّغَرِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (١).

وفي الصحيحين، عن أبي هريرة عن النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «يَقْبُضُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَتَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ» (٢).

وفي الصحيحين واللفظ لمسلم - عن عبد الله بن عمر: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَطْوِي اللَّهُ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُهَا بِيَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَتَيْنَ الْجَبَّارُونَ، أَتَيْنَ الْمَتَكَبِّرُونَ؟» ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضَ بِشِمَالِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَتَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَتَيْنَ الْمَتَكَبِّرُونَ» (٣).

(١) سورة الزمر، الآية: ٦٧.

(٢) مسلم ٢١٤٨/٤ برقم ٢٧٨٧، البخاري برقم ٢٠٣٩ (طبعة فؤاد عبد الباقي).

(٣) صحيح مسلم ٢١٤٨/٤ برقم ٢٧٨٨ والبخاري برقم ٢٦٠٠ (طبعة فؤاد عبد الباقي).

وفي لفظ في الصحيح عن عبيد الله بن مقسم أن نظر إلى عبد الله ابن عمر كيف يحكي أن النبي ﷺ قال: «يأخذ الله عز وجل سماواته وأرضه بيده، ويقول: «أنا الملك»، ويقبض أصابعه ويبسطها، «أنا الملك»^(١) حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه، حتى أني أقول أساقط هو برسول الله ﷺ!؟.

وفي لفظ قال: «رأيت رسول الله ﷺ على المنبر وهو يقول: يأخذ الجبار سماواته وأرضه - وقبض بيده وجعل يقبضها ويبسطها - ويقول: أنا الرحمن، أنا الملك، أنا القدوس، أنا السلام، أنا المؤمن، أنا المهيمن، أنا العزيز، أنا الجبار، أنا المتكبر، أنا الذي بدأت الدنيا ولم تك شيئاً، أنا الذي أعدتها، أين الملوك؟ أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟»^(٢) يميل رسول الله ﷺ على يمينه وعلى شماله، حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه، حتى أني لأقول أساقط هو برسول الله ﷺ!؟.

والحديث مروي في الصحيح المسانيد وغيرها بالفاظ، يصدق بعضها بعضاً.

وفي بعض ألفاظه قال: قرأ على المنبر «والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة»^(٣) الآية، قال مطوية في كفه يرمي بها كما يرمي الغلام

(١) صحيح مسلم ٢١٤٨/٤ برقم ٢٧٨٨ الحديث الذي يليه. وقد رواه معلقاً في التوحيد: باب قوله تعالى: «لما خلقت بيدي» أي: من أسفله إلى اعلاه، لأن بحركة الأسفل يتحرك الأعلى، ويحتمل أن تحركه بحركة النبي ﷺ بهذه الإشارة، ويحتمل أن يكون تحركه بنفسه تحرك نفسه هبة لسمعه، كما حتى الجذع إليه ﷺ. قال النووي.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه: (٢١٤٩)، والطبراني في المعجم الكبير: (٣٥٥/١٢).

(٣) سورة الزمر، الآية: ٦٧.

بالكرة»^(١).

وفي لفظ: «يأخذ الجبار سماواته وأرضه بيده فيجعلها في كفه»^(٢)، ثم يقول بها هكذا كما تقول الصبيان بالكرة، أنا الله الواحد»^(٣).

وقال ابن عباس: «يقبض الله عليهما فما يرى طرفاهما بيده»^(٤).

وفي لفظ عنه: «ما السموات السبع، والأرضون السبع، وما فيهن، وما بينهن، بيد الرحمن إلا لخرولة في يد أحدكم»^(٥) وهذه الآثار معروفة في كتب الحديث.

وفي الصحيحين^(٦) عن عبد الله بن مسعود قال: أتى النبي ﷺ رجل يهودي، فقال: يا محمد إن الله يجعل السموات على أصبع، والأرضين على أصبع، والجبال والشجر على أصبع، والماء والثرى على أصبع، وسائر الخلق على أصبع ﴿فيهذهن﴾ فيقول: أنا الملك، أنا الملك، قال: فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقاً لقول الحبر^(٧) ثم قرأ: ﴿وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٨) إلى آخر الآية.

(١) لم أجد الحديث في هذا اللفظ في أغلب الصحاح والمسانيد المطبوعة.

(٢) إذا صح الحديث فالكف صفة كما أن اليد صفة الله عز وجل.

(٣) يتبع الهامش رقم (١).

(٤) يتبع الهامش رقم (١).

(٥) لم أجد الحديث في هذا اللفظ في غالب الصحاح والمسانيد المطبوعة.

(٦) البخاري في تفسير سورة الزمر: باب قوله (وما قدر والله حق قدره)، وفي التوحيد:

باب قوله ﴿لما خلقت بيدي﴾، وباب قوله: ﴿إن الله يمسك السماوات والأرض...﴾

وباب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء، وسلم في صفة القيامة برقم ٢٧٨٦.

والتزمذي برقم ٣٢٣٩ في التفسير: باب من سورة الزمر.

(٧) الحبر: العالم.

(٨) سورة الزمر: ٦٧.

ففي هذه الآية والأحاديث الصحيحة المفسرة لها المستفيضة التي اتفق أهل العلم على صحتها، وتلقاها بالقبول، ما يبين أن السموات والأرض وما بينهما بالنسبة إلى عظمة الله تعالى أصغر من أن تكون مع قبضه لها إلا كالشيء الصغير في يد أحدنا، حتى يدحوها^(١) كما تدحى الكرة.

قال عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون الإمام - نظير مالك^(٢) - في كلامة المشهور الذي ردّ فيه على الجهمية^(٣)، ومن حالفها، قال: فأما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقاً وتكلفاً قد استهوته الشياطين في الأرض حيران، فصار يستدل بزعمه على جحد ما وصف الرب وسمي من نفسه، بأن قال: لا بدّ إن كان له كذا، من أن يكون له كذا، فعمي عن البين بالخفي، فجحد ما سمي الرب من نفسه، فصمت الرب عما لم يسم منها، فلم يزل يمثل له الشيطان حتى جحد قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ، إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾^(٤) فقال: لا يراه أحد يوم القيامة، فجحدوا - والله - أفضل كرامته التي أكرم الله أوليائه يوم القيامة، من النظر إلى وجهه، ونظرته له إياهم: ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِندَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾^(٥). وقد قضى أنهم لا يموتون، فهم بالنظر إليه ينضرون.

(١) يدحوها: يكوّرها، ويقرّصها، انظر (النهاية في غريب الحديث ١٠٦/٢).

(٢) هو مفتي المدينة المنورة وعالمها مع الإمام مالك بن أنس إمام المالكية توفي سنة ١٦٤ هـ، وهو معتمد لدى جميع علماء أهل السنة والجماعة.

(٣) الجهمية: أتباع جهم بن صفوان، وهو من الجبرية الخالصة، من أقواله أنه لا يجوز أو يوصف الباري تعالى بصفة يوصف بها خلقه، لأن ذلك يقضي تشبيهاً، فتفي كونه حالياً عالمياً رؤوفاً رحيماً، وأنكر الخلود في الجنة والنار. قُتل سنة ١٢٤ هـ.

(٤) سورة القيامة، الآية: ٢٢.

(٥) سورة القمر، الآية: ٥٥.

إلى أن قال - وإنما جحدوا رؤية الله يوم القيامة، إقامة للحجة الضالة المضلّة، لأنه قد عرف إذا تجلّى لهم يوم القيامة رأوا منه ما كانوا به قبل ذلك مؤمنين، وكان له جاحداً.

وقال المسلمون: يا رسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال رسول الله ﷺ: «هل تضارّون في رؤية الشمس ليس دونها سحاب؟» قالوا: لا، قال: «فهل تضارّون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب؟» قالوا: لا، قال: «فإنّكم تروّون ربّكم كذلك»^(١).

وقال رسول الله ﷺ: «لا تمتلئ التّارّ حتى يضع الجبار فيها قدمه فتقول: قط، قط، ويتزوي بعضها إلى بعض»^(٢).

وقال لثابت بن قيس^(٣) «قد ضحكك الله ممّا فعلت بضيفك البارحة»^(٤) وقال فيما بلغنا عنه - «إن الله يضحك من أن أزلكم ذلك وقنوطكم وسرعة إجابتكم»^(٥) وقال له رجل من العرب: إنّ ربنا يضحك؟! قال: «نعم» قال: لن نعدم من رب يضحك خيراً»^(٦).

(١) البخاري في التوحيد ٢٤، وفي الرقاق ٥٢، ومسلم في الإيمان برقم ٢٩٩، وأبو داود برقم ٤٧٣٠، والترمذي برقم ٢٥٦٠، ومسنّد الإمام أحمد ٢/٢٧٥، ٢٩٣، ٣٦٨، ٥٢٤.
(٢) البخاري في التفسير، تفسير سورة ٥٠، وفي التوحيد ٢٥، ومسلم في الجنة، باب ٣٥، ٣٦، ومسنّد الإمام أحمد ٢/٢٧٦، ٣١٤، ٥٠٧.

(٣) وفي رواية أنه أبو طلحة زيد بن سهل الأنصاري رضي الله عنه .
(٤) في البخاري في فضائل الصحابة: باب قوله تعالى: ﴿ويؤثرون على أنفسهم...﴾ «ضحك الله الليلة، أو عجب من فعالكما، وفي مسلم في الأشربة، باب أكرام الضيف برقم ٢٠٥٤.

(٥) يتبع الهامش التالي (٦).

(٦) الحديث كما رواه الإمام أحمد في مسنده: عن أبي رزين قال: قال رسول الله ﷺ: «ضحك ربنا من قنوط عباده وقرب غيره» قال: قلت: يا رسول الله، أبعذ أو يضحك الرب عز

وفي أشباه لهذا مما لم نحصه .

وقال تعالى : ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١) ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾^(٢) وقال : ﴿وَلَتُضَنِّعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾^(٣) وقال ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٥)

فوالله ما دلّهم على عظم ما وصف به نفسه، وما تُحيط به قبضته إلا صغر نظيرها منهم، عندهم أن ذلك الذي أُلقي في روعهم وخلق على معرفته قلوبهم .

فما وَصَفَ الله من نفسه وسمّاه على لسان رسوله سمّياه، ولم نتكلّف فيه عِلْمَ ما سواه لا هذا ولا هذا، لا نجحد ما وصف، ولا نتكلّف معرفة ما لم يصف . انتهى .

وإذا كان كذلك فإذا قدر أن المخلوقات كالكرة فهذا قبضه لها، ورميه بها، وإنما يَبَيِّنُ لنا من عظمتها، وصف المخلوقات بالنسبة إليه، ما يعقل نظيره منا .

ثم الذي في القرآن والحديث يبين أنه إن شاء قبضها وفعل بها ما ذكر، كما يفعل ذلك يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وإن شاء لم يفعل ذلك، فهو قَادِرٌ على أن يقبضها ويدحوها كالكرة، وفي ذلك من الإحاطة بها ما لا يخفى، وإن

وجل، قال : «نعم» قال : لن نعدم من ربّ يضحك خيراً .

(١) سورة الشورى الآية ١١ .

(٢) سورة الطور الآية ٤٨ .

(٣) سورة طه الآية ٣٩ .

(٤) سورة الأعراف الآية ١٢ .

(٥) سورة الزمر، الآية : ٦٧ .

شاء لم يفعل ذلك، ويكلّ حال فهو مُباينٌ لها ليس بمحايت لها^(١).

ومن المعلوم أن الواحد منا - ولله المثل الأعلى - إذا كان عنده خردلة، إن شاء قبضها فأحاطت بها قبضته، وإن شاء لم يقبضها بل حوّلها^(٢) تحته فهو في الحالتين مُباينٌ لها.

وسواء قدر: أن العرش هو محيط بالمخلوقات كإحاطة الكرة بما فيها، أو قيل: أنه فوقها وليس محيطاً بها، كوجه الأرض الذي نحن عليه بالنسبة إلى جوفها، وكالقبة بالنسبة إلى ما تحتها أو غير ذلك، فعلى التقديرين يكونُ العرشُ فوقَ المخلوقات، والخالقُ سبحانه وتعالى فوقه، والعبدُ في توجهه إلى الله يقصدُ العلو دون التحت.

وتمام هذا بيان (المقام الثالث).

(١) أي: بمخالط (انظر معجم مقاييس اللغة «حي»).

(٢) في الفتاوى الكبرى: جعلها.

المقام الثالث

وهو أن نقول: لا يخلو إما أن يكون العرش كروياً كالأفلاك، ويكون مُحيطاً بها، وإما أن يكون فوقها وليس هو كروياً.

فإن كان الأول: فمن المعلوم باتفاق من يعلم هذا أن الأفلاك مُستديرة كروية الشكل، وأن الجهة العليا هي جهة المحيط، وهو المحذّب، وأن الجهة السفلى هي المركز، وليس للأفلاك إلاّ جهتان: العلوّ والسفل فقط.

وأما الجهات الستّ فهي للحيوان، فإنّ له ستّة جوانب، يؤمّ جهة فتكون أمامه، ويخلف أخرى فتكون خلفه، وجهة تحاذي يمينه، وجهة تحاذي شماله^(١)، وجهة تحاذي رأسه، وجهة تحاذي رجليه. وليس لهذه الجهات الستّ في نفسها صفة لازمة، بل هي بحسب النسبة والإضافة، فيكون يمين هذا ما يكون شمالاً هذا، ويكون أمام هذا ما يكون خلف هذا، ويكون فوق هذا ما يكون تحت هذا.

لكنّ جهة العلوّ للأفلاك لا تتغير، فالمحيط هو العلو، والمركز هو السفل، مع أنّ وجه الأرض التي وضعها الله للأنام، وأرسلها بالجبال هو الذي عليه الناس والبهائم، والشجر والنبات، والجبال والأنهار الجارية.

فأما الناحية الأخرى من الأرض، فالبحر مُحيط بها، وليس هناك

(١) في الفتاوى الصغرى: يساره.

شيء من الآدميين وما يتبعهم. ولو قدر أن هناك أحد لكان على ظهر الأرض ولم يكن مَنْ في هذه الجهة تحت مَنْ في هذه الجهة، ولا مَنْ في هذه تحت مَنْ في هذه، كما أن الأفلاك محيطة بالمركز وليس أحد جانبي الفلك تحت الآخر، ولا القطب الشمالي تحت الجنوبي ولا بالعكس، وإن كان الشمالي هو الظاهر لنا فوق الأرض وارتفاعه بحسب بُعد الناس عن خط الاستواء، فما كان بعده عن خط الاستواء ثلاثين درجة مثلاً، كان ارتفاع القطب عنده ثلاثين درجة، وهو الذي يُسمى عرض البلد.

فكما أن جوانب الأرض المحيطة بها، وجوانب الفلك المستدير ليس بعضها فوق بعض، ولا تحته، فكذلك مَنْ يكون على الأرض من الحيوان والنبات والأشكال لا يقال أنه تحت أولئك، وإنما هذا خيال يتخيله الإنسان، وهو تحت إضافي، كما لو كانت نملة تمشي تحت سقف، فالسقف فوقه، وإن كانت رجلاها تحاذيه، وكذلك مَنْ علّق منكوساً فإنه تحت السماء، وإن كانت رجلاه على السماء، وكذلك قد يتوهم الإنسان إذا كان في أحد جانبي الأرض أو الفلك أن الجانب الآخر تحته.

وهذا أمر لا يتنازع فيه إثنان ممن يقول أن الأفلاك مُستديرة.

واستدارة الإفلاك كما أنه قول أهل الهيئة والحساب، فهو الذي عليه علماء المسلمين كما ذكره أبو الحسين بن المنادي^(١) وأبو محمد بن

(١) هو أحمد بن جعفر، أبو الحسن بن المنادي، عالم بالتفسير والحديث، صنف في علوم القرآن الكريم. المئات من الكتب، قال عنه ابن الجوزي: من وقف على مؤلفاته علم فضله وإطلاعه، توفي سنة ٣٣٦هـ.

حزم^(١) وأبو الفرج ابن الجوزي^(٢) وغيرهم أنه مُتَّفَق عليه بين علماء المسلمين.

وقد قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾^(٣)، قال ابن عباس: في فَلَكَةٍ مثل فَلَكَةِ الْمَغْرَلِ.

والفلك في اللغة: هو المستدير ومنه قولهم: تفلّك تذي الجارية: إذا استدار. وكلُّ مَنْ جَعَلَ الْأَفْلَاكَ مُسْتَدِيرَةً يَعْلَمُ أَنَّ الْمَحِيطَ هُوَ الْعَالِي عَلَى الْمَرْكَزِ فِي كُلِّ جَانِبٍ. وَمَنْ تَوَهَّمَ أَنَّ مَنْ يَكُونُ فِي الْفَلَكِ مِنْ نَاحِيَةٍ يَكُونُ تَحْتَهُ مِنْ فِي الْفَلَكِ مِنَ النَّاحِيَةِ الْأُخْرَى فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَهُوَ مَتَوَهِّمٌ عِنْدَهُمْ.

وإذا كان الأمر كذلك فإذا قُدِّرَ أَنَّ الْعَرْشَ مُسْتَدِيرٌ مُحِيطٌ بِالْمَخْلُوقَاتِ كَانَ هُوَ أَعْلَاهَا وَسُقْفُهَا وَهُوَ فَوْقَهَا مُطْلَقًا، فَلَا يَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ، وَإِلَى مَا فَوْقَهُ الْإِنْسَانُ إِلَّا مِنَ الْعُلُوِّ لَا مِنْ جِهَاتِهِ^(٤) الْبَاقِيَةُ أَصْلًا.

وَمَنْ تَوَجَّهَ إِلَى الْفَلَكِ التَّاسِعِ، أَوِ الثَّامِنِ، أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْأَفْلَاكِ، مِنْ غَيْرِ جِهَةِ الْعُلُوِّ، كَانَ جَاهِلًا بِاتِّفَاقِ الْعُقَلَاءِ، فَكَيْفَ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى الْعَرْشِ أَوْ

(١) هو أبو محمد علي بن أحمد بن حزم، أحد كبار أئمة المسلمين في الأندلس. نُسِبَ إليه خلق كثير، كانت له ولأبيه رئاسة الوزارة وتبدير المملكة، ثم انصرف للعلم فعُرف وزات مصنفاته على ٤٠٠ كتابًا، توفي سنة ٤٥٦هـ.

(٢) هو عبد الرحمن بن علي بن الجوزي الإمام، صاحب المصنفات الكثيرة والجيدة منها تفسير «زاد المسير» توفي ببغداد سنة ٥٩٧هـ.

(٣) سورة

(٤) في الفتاوى الصغرى: جهته.

إلى ما فوقه، وغاية ما يقدر أن يكون كروي الشكل والله تعالى مُحيط
بالمخلوقات كلها إحاطة تليقُ بجلاله فإنَّ السَّموات السَّبع والأرض^(١) في
يده أصغر من الحمصة في يد أحدنا.

(١) كلمة «الأرض»: زيادة من الفتاوى الكبرى.

التَّوَجُّه والِدْعاء

وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ: إِذَا كَانَ كَرَوِيًّا وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِ مُحِيطٌ بِهِ بِإِثْنٍ عَنْهُ، فَمَا فَائِدَةُ أَنَّ الْعَبْدَ يَتَوَجَّهُ إِلَى اللَّهِ حِينَ دُعَاؤُهُ وَعِبَادَتُهُ، فَيَقْصِدُ الْعُلُوَّ دُونَ التَّحْتِ، فَلَا فَرْقَ حَيْثُذِ وَقَتِ الدُّعَاءِ بَيْنَ قَصْدِ جِهَةِ الْعُلُوِّ وَغَيْرِهَا مِنَ الْجِهَاتِ الَّتِي تُحِيطُ بِالدَّاعِي؟ وَمَعَ هَذَا نَجِدُ فِي قُلُوبِنَا قَصْداً بِطَلَبِ الْعُلُوِّ، لَا يَلْتَفِتُ يُمَنَّةً وَلَا يُسْرَةً، فَأَخْبَرُونَا عَنْ هَذِهِ الضَّرُورَةِ الَّتِي نَجِدُهَا فِي قُلُوبِنَا وَقَدْ فَطَرْنَا عَلَيْهَا؟

فَيَقَالُ لَهُ: هَذَا السُّؤَالُ إِنَّمَا وَرَدَ لِتَوْهَمِ الْمَتَوَهِّمِ أَنَّ نِصْفَ الْفَلَكَ يَكُونُ تَحْتَ الْأَرْضِ، وَتَحْتَ مَا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مِنَ الْآدَمِيِّينَ وَالْبَهَائِمِ، وَهَذَا غُلْطٌ عَظِيمٌ، فَلَوْ كَانَ الْفَلَكَ تَحْتَ الْأَرْضِ مِنْ حِجَةِ لَكَانَ تَحْتِهَا مِنْ كُلِّ جِهَةٍ، فَكَانَ يَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْفَلَكَ تَحْتَ الْأَرْضِ مُطْلَقاً، وَهَذَا قَلْبٌ لِلْحَقَائِقِ، إِذِ الْفَلَكَ هُوَ فَوْقَ الْأَرْضِ مُطْلَقاً.

وَأَهْلُ الْهَيْئَةِ يَقُولُونَ: لَوْ أَنَّ الْأَرْضَ مَخْرُوقَةٌ إِلَى نَاحِيَةِ أَرْجَلِنَا وَأُلْقِيَ فِي الْخَرَقِ شَيْءٌ ثَقِيلٌ كَالْحَجَرِ وَنَحْوَهُ لَكَانَ يَنْتَهِي إِلَى الْمَرْكَزِ، حَتَّى لَوْ أُلْقِيَ مِنْ تِلْكَ النَّاحِيَةِ حَجَرٌ آخَرَ لَالْتَقَا جَمِيعاً فِي الْمَرْكَزِ.

وَلَوْ قُدِّرَ أَنَّ إِنْسَانَيْنِ التَّقِيَا فِي الْمَرْكَزِ بَدَلَ الْحَجَرِ لَالْتَقَتْ رِجْلَاهُمَا وَلَمْ يَكُنْ أَحَدُهُمَا تَحْتَ الْآخَرِ بَلْ كِلَاهُمَا فَوْقَ الْمَرْكَزِ، وَكِلَاهُمَا تَحْتَ الْفَلَكَ كَالْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ.

فإنه لو قَدَّرَ أَنَّ رجلاً بالمشرق في السَّماء أو الأرض، ورجلاً بالمغرب في السماء أو الأرض، لم يكن أحدهما تحت الآخر، وسواء كان رأسه أو رجلاه أو بطنه أو ظهره أو جنبه^(١) مما يلي السَّماء، أو مما يلي الأرض، وإذا كان مطلوبُ أحدهما ما فوق الفلك لم يطلبه الآخر^(٢) إلا من الجهة العليا، لم يطلبهُ من جهة رجله أو يمينه أو يساره. لوجهين:

أحدهما:

إنَّ مطلوبَهُ من الجهة العليا أقرب إليه من جميع الجهات، فلو قَدَّرَ رجلٌ أو مَلَكٌ يصعد إلى السماء أو إلى ما فوق كان صُعوده مما يلي رأسه إذا أمكنه ذلك، ولا يقول عاقل أَنَّهُ يخرُقُ الأرض ثم يصعد من تلك الناحية، ولا أَنَّهُ يذهب يميناً أو شمالاً أو أماماً أو خلفاً، إلى حيث أمكنَ من الأرض الفلك هناك^(٣) فوقَهُ، فيكون ذهابُهُ إلى الجهات الخمس تطويلاً وتعباً من غير فائدة.

ولو أَنَّ رجلاً أراد أَن يخطبَ الشَّمسَ والقمرَ فإنَّه لا يخاطبه إلا من الجهة العليا، مع أَنَّ الشمسَ والقمرَ قد تشرق وقد تغرب فتتحرف عن سمت الرّأس، فكيف بما هو فوقَ كُلِّ شيءٍ دائماً لا يأفل ولا يغيب سبحانه وتعالى؟

وكما أن الحركة كحركة الحجر تطلب مركزها بأقصر طريق وهو الخط المستقيم، فالطلبُ الإرادي الذي يقوم بقلوب العباد كيف يعدلُ عن الصُّراط المستقيم القريب؟ ويعدلُ إلى طريق منحرفٍ طويل؟ واللَّه تعالى

(١) في الفتاوى الكبرى: جانبه.

(٢) كلمة «الآخر»: زيادة من الصغرى.

(٣) كلمة «هناك»: زيادة من الصغرى.

فطر عبادة على الصُّحة والاستقامة إلّا من اجتالته الشَّياطين فأخرجته عن فطرته التي فطر عليها.

الوجه الثاني:

إنّه إذا قصد الشُّفل بلا علوّ كان منتهى قصده إلى المركز^(١)، وإنّ قصده أمامه أو وراءه أو يمينه أو يساره من غير قصد العلو، كان مُنتهى قصده أجزاء الهواء، فلا بدّ له من قصد العلو ضرورةً، سواء قصد مع ذلك هذه الجهات أو لم يقصدها.

ولو فرض أنه قال: أقصده من اليمين مع العلو، أو من الشُّفل مع العلو: كان هذا بمنزلة من يقول: أريدُ أن أحج من المغرب فأذهب إلى خراسان، ثم أذهب إلى مكة، بل بمنزلة من يقول اصعد إلى الأفلاك فأنزل في الأرض ثم أصعد إلى الفلك من الناحية الأخرى، فهذا وإن كان ممكناً في المقدور^(٢) لكِنَّه يستحيل من جهة امتناع إرادة القاصد له، وهو مُخالف للقطرة، فإنّ القاصد يطلب مقصوده بأقرب طريق، لا سيّما إذا كان مقصوده معبوده الذي يعبدّه ويتوكّل عليه. وإذا توجه إليه على غير الصراط المستقيم كان مسيره^(٣) منكوساً معكوساً.

و «أيضاً» فإنّ هذا يجمع^(٤) في سيره وقصده بين الثَّقي والإثبات، بين أن يتقرب إلى المقصود، ويتباعد عنه، ويريده، وينفر منه، فإنّه إذا توجه إليه من الوجه الذي هو عنه أبعد وأقصى، وعَدَلَ عن الوجه الأقرب

(١) في الفتاوى الكبرى: ينتهي قصده إلى المركز.

(٢) في الفتاوى الصغرى: المقدار.

(٣) في الفتاوى الكبرى: سيره.

(٤) في الفتاوى الصغرى: الجمع.

الأدنى، كان جامعاً بين قصدَيْن مُتناقضين، فلا يكون قصده له تاماً، إذ
القصدُ التام ينفي نقيضه وضده وهذا معلومٌ بالفطرة.

فإنَّ الشَّخص إذا كان يُحِبُّ النبي ﷺ محبةً تامة ويقصده، أو يحب
غيره مما يحب - سواء كانت محبة^(١) محمودة أو مذمومة - ومتى كانت
المحبة تامة، وطلب المحبوب طلبه من أقرب طريق يصل إليه، بخلاف ما
إذا كانت المحبة مترددة مثل أن يُحِبَّ ما يكره محبته في الدين، فتبقى
شهوته تدعوه إلى قصده، وعقله ينهأه عن ذلك، فتراه يقصد من بعيد، كما
تقول العامة: رَجُلٌ إلى قَدَام، ورجلٌ إلى خَلْف.

وكذلك إذا كان في دينه نقص، وعقله يأمره بقصد المسجد أو
الجهاد، أو غير ذلك من المقصودات^(٢) التي تُحِبُّ في الدين، وتكرهها
النفس، فإنه يبقى قاصداً لذلك من طريق بعيد: متباطئاً في السير، وهذا
كله معلومٌ بالفطرة.

وكذلك إذا لم يكن القاصد يريد الذهاب بنفسه، بل يريد خطاب
المقصود ودعائه ونحو ذلك. فإنه يخاطبه من أقرب جهة يسمع دعاءه
منها، وينالُ به مقصوده، إذا كان القصد تاماً، ولو كان رجلٌ من مكان
عالٍ، وآخر يناديه، لتوجَّه إليه وناداه، ولو حطَّ رأسه في بئر وناداه، بحيث
يسمَعُ صوتهُ لكان هذا ممكناً، لكن ليس في الفطرة أن يفعل ذلك من يكون
قصده أَسْماعه من غير مصلحة راجحة، ولا يفعل نحو ذلك إلا عند ضعف
القصد ونحوه.

و «حديث الإذلاء» الذي روي من حديث أبي هريرة وأبي ذر قد رواه

(١) أنظر في موضوع المحبة وأنواعها وكل ما يتعلق بها كتاب «قاعدة في المحبة» للمؤلف
بتحقيقي بحيث يسهب في هذا الموضوع إسهاباً حسناً لم يسبق إليه.

(٢) في الفتاوى الكبرى: القصورات.

الترمذي وغيره من حديث الحسن عن أبي هريرة وهو مُنْقَطَع، فَإِنَّ الْحَسَنَ لم يسمعُ أبي هريرة، ولكن يَـقْوِيهِ حديثُ أبي ذرٍّ المرفوع، فَإِنْ كَانَ ثَابِتاً فَمَعْنَاهُ مُوَافِقٌ لِهَذَا، فَإِنَّ قَوْلَهُ: «لَوْ أَذَلَّى أَحَدُكُمْ يَحْبِلُ لَهَبَطَ عَلَى اللَّهِ»^(١) إنما هو تقدير مفروض: أي لَوْ وَقَعَ الْإِدْلَاءُ لَوَقَعَ عَلَيْهِ، لكنه لا يمكن أَنْ يُدْلِيَ أَحَدٌ عَلَى اللَّهِ شَيْئاً، لِأَنَّهُ عَالٍ بِالذَّاتِ، وَإِذَا هَبَطَ شَيْءٌ إِلَى جِهَةِ الْأَرْضِ، وَقَفَ فِي الْمَرْكَزِ وَلَمْ يَصْعَدْ إِلَى الْجِهَةِ الْأُخْرَى، لَكِنْ بِتَقْدِيرِ فَرْضِ الْإِدْلَاءِ يَكُونُ^(٢) مَا ذَكَرَ مِنَ الْجُزْءِ.

فهكذا ما ذكره السَّائِلُ إِذَا قُدِّرَ أَنَّ الْعَبْدَ يَقْصِدُهُ مِنْ تِلْكَ الْجِهَةِ، كَانَ هُوَ سَبْحَانَهُ - يَسْمَعُ كَلَامَهُ، كَانَ^(٣) مُتَوَجِّهاً إِلَيْهِ بِقَلْبِهِ، لَكِنْ هَذَا مِمَّا تَمْنَعُ

(١) مسند أحمد ٢/ ٣٧٠، وفي الترمذي في التفسير، تفسير سورة الحديد، ونص الحديث: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: بينما نبي الله ﷺ جالس وأصحابه، إذ أتى عليهم سحاب، فقال نبي الله ﷺ: هل تدرون ما هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: هذا العنان (السحاب) هذه راياء الأرض يسوقه الله إلى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه، ثم قال: هل تدرون ما فوقكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: فإنها الرقيع: سقف محفوظ وموج مكفوف، ثم قال: هل تدرون كم بينكم وبينها؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: بينكم وبينها خمسمائة سنة، ثم قال: هل تدرون ما فوق ذلك؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: فإن فوق ذلك سماوين ما بينهما مسيرة خمسمائة عام حتَّى سَبْعُ سَمَاوَاتٍ، وَمَا بَيْنَ كُلِّ سَمَاوَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، ثُمَّ قَالَ: هل تدرون ما فوق ذلك؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: فإن فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بُعد ما بين السماوين، ثم قال: هل تدرون ما الذي تحتكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: فإنها الأرض... ثم قال: والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم بحبل إلى الأرض السفلى لهبط على الله، ثم قرأ: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

(٢) في الفتاوى الصغرى: لا يكون.

(٣) في الفتاوى الصغرى: إن كان.

منه الفطرة^(١) ، لأن قصد الشيء القصد^(٢) التام يُنافي قصد ضده .

فكما أنَّ الجهة العليا بالذات تنافي الجهة السفلى ، فكذلك قصد الأعلى بالذات يُنافي قصده من أسفل ، فكما أنَّ ما يهبطُ إلى جوف الأرض يمتنع صعوده إلى تلك الناحية لأنها عالية ، فتردُّ الهابط بعلوِّها ، كما أن الجهة العليا من عندنا ترد ما يصعد إليها من الثقيل ، فلا يصعد الثقيل إلا برافع يرفعه يدافع به ما في قوته من الهبوط ، فكذلك ما يهبط من أعلى الأرض إلى أسفلها وهو المركز ، لا يصعد من هناك إلى ذلك الوجه إلا برافع يرفعه ، يدافع به ما في قوته من الهبوط إلى المركز ، فإن قدر أن الدافع أقوى كان صاعداً به إلى الفلك من تلك الناحية ، وصعد به إلى الله .

وإنما يُسمى هبوطاً باعتبار ما في أذهان المخاطبين ، أن ما يحاذي أرجلهم يكون هابطاً ويسمى هُبوطاً مع تسمية إهابطه : إدلاء ، وهو إنما يكون إدلاء حقيقياً إلى المركز ، ومن هناك إنما يكون مدأ^(٣) للحبل والدلو لا إدلاء له . لكن الجزاء والشرط مقدَّران لا محققان . فإنَّه قال : لو أدلى لهبط ، أي لو فرض أن هناك إدلاء لفرض أن هناك^(٤) هبوطاً وهو يكون ادلاء وهبوطاً إذا قدر أنَّ السَّموات تحت الأرض ، وهذا التقدير متنفٍ ، ولكن فائدته بيان الإحاطة والعلو من كل جانب .

وهذا المفروض مُمتنع في حقِّنا لا نقدر عليه ، فلا يُتصور أن يهبط على الله شيء ، لكن الله قادر على أن يخرق من هنا إلى هناك بحبل ، ولكن لا يكون في حقِّه إدلاء ، فلا يكون في حقه هبوطاً عليه .

(١) في الفتاوى الصغرى : ما يمنع من الفطرة .

(٢) في الفتاوى الصغرى : لأن قصده للشيء التام .

(٣) في الصغرى : مدحاً .

(٤) عبارة : ادلاء القرض أن هناك . ساقطة من الفتاوى الصغرى .

كما لو خُرق بحبل من القطب إلى القطب^(١) أو من مشرق الشمس إلى مغربها، وقَدَرنا أَنَّ الحبل مرَّ في وسط الأرض، فَإِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ.

ولا فرق بالنسبة إليه على هذا التقدير من أَنْ يخرقَ من جانب اليمين منا إلى جانب اليسار، أو من جهة أمامنا إلى جهة خلفنا، أو من جهة رؤوسنا إلى جهة أرجلنا إذا مرَّ الحبل بالأرض.

فعلى كُلِّ تقدير قد خُرقَ بالحبل من جانب المحيط إلى جانبه الآخر، مع خرق المركز، ويتقدير إحاطة قبضته بالسموات والأرض. فالحبل الذي قُدِّرَ أَنَّهُ خرق به العالم وصل إليه، ولا يسمى شيء من ذلك بالنسبة إليه لا إدلاء ولا هبوطاً^(٢).

وأما بالنسبة إلينا فَإِنَّ ما تحت أرجلنا: تحت لنا، وما فوق رؤوسنا: فوق لنا، وما نُدليه من ناحية رؤوسنا إلى ناحية أرجلنا نتخيَّل أَنَّهُ هابطٌ، فإذا قدر أَنَّ أحدنا أدلى بحبل كان هابطاً على ما هناك، لكن هذا تقدير ممتنع في حقنا.

والمقصود به بيان إحاطة الخالق سبحانه وتعالى، كما بيَّن أَنَّهُ يقبض السموات، ويطوي الأرض، ونحو ذلك، مما فيه بيان إحاطته بالمخلوقات.

ولهذا قرأ في تمام هذا الحديث: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٣).

(١) عبارة: إلى القطب: ساقطة من الصغرى.

(٢) في الفتاوى الكبرى: بالنسبة إليه ادلاء ولا هبوطاً.

(٣) سورة الحديد، الآية: ٣.

وهذا كله كلام على تقدير صحته فإن الترمذي^(١) لما رواه قال:
وفتره بعض أهل العلم^(٢) : بأنه هبط على علم الله .

وبعض الحلولية والاتحادية يظنُّ أن في هذا الحديث ما يدلُّ على
قولهم الباطل وهو: أنه حالُّ بذاته في كلِّ مكان، أو أنَّ وجوده وجود
الأمكنة، ونحو ذلك .

والتحقيق: أنَّ الحديث لا يدلُّ على شيء من ذلك إن كان ثابتاً، فإنَّ
قوله: «لو أدلِّي بِحَبْلِ لَهَبٍ يَدُلُّ على أنه ليس في المُدلي، ولا في العجل،
ولا في الدُّلو، ولا في غير ذلك . وإنما يقتضي^(٣) أنَّه من تلك النَّاحية .

وكذلك تأويله بالعلم، تأويل ظاهر الفساد، من جنس تأويلات
الجهمية .

بل بتقدير ثبوته يكون دالاً على الإحاطة .

والإحاطة قد عُلِمَ أنَّ الله قادرٌ عليها، وعُلِمَ أنَّها تكون يوم القيامة
بالكتاب والسُّنة، فليس في إثباتها في الجملة ما يُخالفُ العقل ولا الشرع،
لكن لا نتكلم إلَّا بما نعلم، ومالم نعلمه أمسكنا عنه، وما كان مقدِّمةً دليلاً
مشكوكاً فيها عند بعض الناس، كان حقُّه أنَّ يُشَكَّ فيه حتى يتبيَّن له الحقُّ،
وإلَّا فليسكت عما لا يعلم .

وإذا تبين هذا، فكذلك قصده^(٤) يقصده إلى تلك النَّاحية، ولو فُرِضَ

(١) قال الترمذي في أبواب تفسير القرآن، تفسير سورة الحديد، قالوا: إنما هبط على علم
الله وقدرته وسلطانه، وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان .

(٢) في الفتاوى الكبرى: أهل الحديث .

(٣) في الفتاوى الكبرى: وإنها تقتضي .

(٤) في الفتاوى الكبرى: قاصده .

أنا فعلناه لكننا قاصدين له على هذا التقدير، لكن قصدنا له بالقصد إلى تلك الجهة مُمتنع في حقنا، لأن القصد التام الجازم يوجب طلب المقصود بحسب الإمكان.

ولهذا قد بينا في غير هذا الموضع، لما تكلمنا على تنازع الناس في النية المجردة عن الفعل، هل يُعاقب عليها أم لا يعاقب؟ بينا أن الإرادة الجازمة تُوجب أن يفعل المريد ما يقدر عليه من المراد، ومتى لم يفعل مقدوره لم تكن إرادته جازمة، بل يكون همًّا «وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَفْعَلْهَا لَمْ يُكْتَبْ عَلَيْهِ، فَإِنْ تَرَكَهَا لِلَّهِ كُتِبَ لَهُ حَسَنَةٌ»^(١).

ولهذا وقع الفرق بين هم يوسف عليه السلام، وهم امرأة العزيز، كما قال الإمام أحمد^(٢): «الهمُّ هَمَانٍ: همُّ خطراتٍ، وهمُّ إصرارٍ، فيوسفٌ عليه السلام همًّا تركه لله فأُثِّبَ عليه، وتلكَ هَمَّتْ همُّ إصرارٍ ففعلت ما قدرت عليه من مُرادها، وإن لم يحصل لها المطلوب».

والذين قالوا يُعاقب بالإرادة احتجوا بقوله ﷺ: «إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمَانِ بَسِيفَتَيْهِمَا، فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ»، قالوا: يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: «إِنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ» وفي لفظ: «إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ»^(٣) فهذا أراد إرادة جازمة، وفعل ما يقدر عليه، وإن لم يدرك مطلوبة، فهو بمنزلة امرأة العزيز، فمتى كان القصد جازماً لزم أن

(١) البخاري في الرقاق، باب من هم بحسنة أو سيئة، وفي التوحيد، باب قوله تعالى: «يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ» مسلم في الإيمان ١٢٨ - ١٣١: باب إذا هم العبد بحسنة...، الترمذي في التفسير، باب من سورة الأنعام برقم ٣٠٧٥.

(٢) أي: الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه: (١٥/١) و(٥/٩)، ومسلم في صحيحه في كتاب الفتن (١٥)، والنسائي في سننه: (١٢٥/٧)، وابن ماجه في سننه: (٣٩٦٤)، والبيهقي في السنن الكبرى: (١٩٠/٨).

يفعل القاصد ما يقدر عليه في حصول المقصود، وإذا كان قادراً على حصول مقصوده بطريقٍ مستقيم امتنع مع القصد التام أن يُحصِّلَهُ بطريقٍ معكوسٍ بعيدٍ.

فلهذا امتنع في فطر^(١) العباد عند ضرورتهم ودعائهم لله تعالى وتام قصدهم له أن لا^(٢) يتوجَّهوا إليه إلاَّ توجَّهاً مُستقيماً، فيتوجهون إلى العلوِّ دون سائر الجهات، لأنَّ الصراط المستقيم القريب، وما سواه فيه من البُعد والانحراف والطول ما فيه، فمع القصد التام الذي هو حال الداعي العابد، والسائل^(٣) المضطر يمتنع أن يتوجَّه إليه إلاَّ إلى العلوِّ، ويمتنع أن يتوجَّه إليه إلى جهةٍ أخرى، كما يمتنع أن يُدلي بحبلٍ يهبط عليه، هذا، والله أعلم.

(١) في الفتاوى الكبرى: «فعل» بدلاً من «فطر».

(٢) كلمة «لا» ساقطة من الصغرى.

(٣) في الفتاوى الصغرى: السائل.

الفطرة في الدعاء والتوجه

وأما من جهة الشريعة فإن الرُّسُل صلوات الله عليهم بُعثوا بتكميل الفطرة وتقريرها، لا بتدليل الفطرة وتغييرها. قال ﷺ في الحديث المتفق عليه: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِيهِ أَوْ نَصْرَانِيهِ أَوْ يَمَجْسَانِيهِ، كَمَا تَنْتَجِجُ الْبَهِيمَةُ بِبَهِيمَةٍ جَمْعَاءُ» أي مجتمعة الخلق سوية الأطراف، ليس فيها نقص كجذع وغيره «هَلْ تَرَوْنَ فِيهَا مِنْ نَقْصٍ»^(١) هل تحسبون فيها من جدعاء»^(٢).

وقال الله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٣) فجاءت الشريعة بالعبادة والدُّعاء بما يوافق الفطرة، يخلاف ما عليه أهل الضلال من المشركين والصائبين المتفلسفة وغيرهم، فإنَّهم غيَّروا الفطرة في العلم والإرادة جميعاً، وخالفوا العقل والنقل، كما قد بسطنا في غير هذا الموضع.

(١) ما بين قوسين زيادة من: الصغرى.

(٢) البخاري في الجنايز، باب إذا أسلم الصبي، وباب ما قيل في أولاد المشركين، مسلم في القدر برقم ٢٦٥٨ والجدعاء: مقطوعة الأذن أو غيرها من الأعضاء.

(٣) سورة الروم، الآية: ٣٠.

وقد ثبت في الصحيحين^(١) من غير وجه أن النبي ﷺ قال: «إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يبصق قبل وجهه فإن الله قبل وجهه، ولا عن يمينه فإن عن يمينه ملكاً، ولكن ليبصق عن يساره أو تحت رجله» وفي رواية: أنه أذن أن يبصق في ثوبه.

وفي حديث أبي رزين^(٢) المشهور الذي رواه عن النبي ﷺ لما أخبر النبي ﷺ: «أنه ما من أحد إلا سيخلو به ربه» فقال له أبو رزين: كيف يسمعنا يا رسول الله، وهو واحد ونحن جميع؟ فقال: «سأنتك بمثل ذلك في آلاء الله، هذا القمر آية من آيات الله كلهم يراه مخلياً به، فالله أكبر»^(٣).

ومن المعلوم أن من توجه إلى القمر وخاطبه إذا قدر أن يخاطبه لا يتوجه إليه إلا بوجهه مع كونه فوقه فهو مستقبل له بوجهه مع كونه فوقه^(٤) ومن الممتنع في الفطرة، أن يستديره ويخاطبه مع قصده التام له، وإن كان ذلك ممكناً، وإنما يفعل ذلك من ليس مقصوده مخاطبته، كما يفعل من ليس مقصوده التوجه إلى شخص بخطاب فيعرض عنه بوجهه ويخاطب غيره لسمع هو الخطاب، فأما مع زوال المانع فإثماً يتوجه إليه.

فكذلك العبد إذا قام إلى الصلاة فإنه يستقبل ربه وهو فوقه، فيدعوه من تلقائه، لا من يمينه، ولا من شماله، ويدعوه من العلو لا من السفلى،

(١) البخاري في المساجد، باب حل المخاط بالحصى من المسجد، وباب لا يبصق عن يمينه في الصلاة. مسلم في المساجد، باب النهي عن البصاق في المسجد.

(٢) هو لقيط بن عامر بن صيرة العقيلي. من الصحابة الكرام من أهل الطائف (الإصابة ٣/٣١١).

(٣) أبو داود في السنة، باب في الرؤية برقم ٤٧٣١، ابن ماجه في المقلعة برقم ١٨٠، الإمام أحمد ١١/٤ و١٢.

(٤) جملة: فهو مستقبل له بوجهه مع كونه فوقه: ساقطة من الصغرى.

كما إذا قدر أن يخاطب القمر.

وقد ثبت عنه عليه السلام ^(١) في الصحيحين ^(٢) أنه قال: «لَيْسَتْ هِيَ أَقْوَامٌ عَنْ رَفَعِ أَبْصَارِهِمْ فِي الصَّلَاةِ، أَوْ لَا تَرْجِعْ إِلَيْهِمْ أَبْصَارُهُمْ».

واتفق العلماء على أن رفع المصلي بصره إلى السماء منهي عنه، وروى أحمد عن محمد بن سيرين ^(٣): أن النبي صلى الله عليه وآله كان يرفع بصره في الصلاة إلى السماء حتى أنزل الله تعالى ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ ^(٤) فكان بصره لا يُجاوز موضع سجوده.

فهذا مما جاءت به الشريعة تكميلاً للفطرة، لأن الداعي السائل الذي يؤمر بالخشوع - وهو الذلُّ والشُّكُون ^(٥) - لا يُناسب حاله أن ينظر إلى ناحية من يدعو ويسأله، بل يُناسب حاله الإطراق، وغض البصر أمامه.

وليس نهْيُ المصلي عن رفع بصره في الصلاة رداً على «أهل الإثبات» ^(٦) الذين يقولون أنه على العرش، كما يظنه ^(٧) بعض جهال الجهمية، فإن الجهمية عندهم لا فرق بين العرش وقعر البحر، فالجميع سواء، ولو كان لذلك لم يَنه عن رفع البصر إلى جهة، ويؤمر برده إلى

(١) عبارة: عنه عليه السلام: زيادة من الصغرى.

(٢) مسلم في الصلاة، باب النهي عن رفع البصر إلى السماء ٤٢٨، ٤٢٩، أبو داود في الصلاة، باب النظر في الصلاة برقم ٩١٢، الترمذي في المعجم، باب النهي عن رفع البصر إلى السماء عند الدعاء.

(٣) أحد كبار التابعين، كان مشهوراً بالعبادة والتفسير، كان لا يرى الراوية بالمعنى، توفي سنة ١٠٠هـ.

(٤) سورة المؤمنون، الآية: ١ و٢.

(٥) في الفتاوى الكبرى: السكوت.

(٦) هم الذين ساروا على طريقة السلف رضوان الله عليهم.

(٧) أي كما يظن الجهمية من نهْي المصلي.

أخرى لأن هذه وهذه عند الجهمية سواء.

وأيضاً فلو كان الأمر كذلك، لكن التّهي عن رفع البصر شاملاً لجميع أحوال العبد.

وقد قال تعالى: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾^(١) فليس العبد بمنهي عن رفع بصره مطلقاً، وإنما نهى في الوقت الذي يؤمر فيه بالخشوع لأن خفض البصر من تمام الخشوع، كما قال تعالى: ﴿خُشِعاً أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الدَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾^(٣).

و «أيضاً» فلو كان التّهي عن رفع البصر إلى السّماء وليس في السّماء إله، لكان لافرق بين رفعه إلى السّماء وردّه إلى جميع الجهات.

ولو كان مقصوده أن يُنهي الناس أن يعتقدوا أن الله في السّماء، أو يقصدوا بقلوبهم التوجه إلى العلوّ لبين لهم ذلك، كما بين لهم سائر الأحكام، فكيف وليس في كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ، ولا في قول سلف الأمة حرفٌ واحدٌ يذكر فيه أنه ليس الله فوق العرش، أو أنه ليس فوق السّماء، أو أنه لا داخل العالم ولا خارجه، ولا محايث^(٤) له، ولا مُباين له، أو أنه لا يقصد العبد إذا دعاه العلوّ دون سائر الجهات؟؟

بل جميع ما يقوله الجهمية من النفي ويزعمون أنه الحق ليس معهم به حرف من كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ، ولا قول أحد من سلف الأمة وأئمتها، بل الكتاب والسنة وأقوال السلف والأئمة مملوءة بما يدل على

(١) سورة البقرة، الآية: ١٤٤.

(٢) سورة القمر، الآية: ٧.

(٣) سورة الشورى، الآية: ٤٥.

(٤) سبق شرحها.

نقيض قولهم ، وهم يقولون :

أن ظاهر ذلك كُفْرٌ، فَتَوَوَّلْ، أَوْ نَفُوْضٌ.

فعلى قولهم ليس في الكتاب والسنة وأقوال السلف والأئمة في هذا الباب إلا ما ظاهره كُفْرٌ، وليست فيها من الإيمان في هذا الباب شيء.

والسلب الذي يزعمون أنه الحق الذي يجب على المؤمن، أو خواص المؤمنين اعتقاده عندهم، لم ينطق به رسول ولا نبي ولا أحد من ورثة الأنبياء والمرسلين.

والذي نطق به الأنبياء وورثتهم ليس عندهم هو الحق، بل هو مخالف للحق في الظاهر، بل وحقاً فهم يعلمون أن مخالف للحق في الظاهر والباطن.

لكن هؤلاء منهم من يزعم أن الأنبياء لم يمكنهم أن يخاطبوا الناس إلا بخلاف الحق الباطن، فَلَبَّسُوا أو كَذَّبُوا لمصلحة العامة.

فيقال لهم: فهلاً نطقوا بالباطن لخواصهم الأذكياء الفضلاء إن كان ما يزعمونه حقاً؟

وقد علم أن خواص الرُّسل هم على الإثبات أيضاً، وإنه لم ينطق بالنفي أحدٌ منهم إلا أن يَكْذَّبَ على أحدهم، كما يقال عن عمر: أن النَّبِيَّ ﷺ وأبا بكر كانا يتحدثان وكنْتُ كالزَّنَجِيِّ بينهما. وهذا مُخْتَلَقٌ باتِّفاق أهل العلم، وكذلك ما نُقِلَ عن عليٍّ وأهل بيته أن عندهم علماً باطناً يختلف عن^(١) الظاهر الذي جمهور الأمة.

وقد ثبت في الصَّحاح وغيرها عن عليٍّ رضي الله تعالى عنه أنه لم

(١) في الفتاوى الكبرى: يُخَالَفُ الظاهر.

يكن عندهم عن النَّبِيِّ ﷺ شيءٌ ليس عند النَّاسِ، ولا كتاب مكتوب إلا ما كان في الصَّحِيفَةِ^(١)، وفيها: «الدِّيَّاتُ وفكاكُ الأسير»^(٢)، وأن لا يُقتلُ مسلمٌ بكافرٍ.

ثم أنَّه من المعلوم أنَّ مَنْ جعله الله هادياً مُبلِّغاً بلسانٍ عربيٍّ مبينٍ إذا كان لا يتكلَّم أبداً قط إلا بما يخالف الحقَّ الباطن الحقيقيَّ فهو إلى الضلال والتدليس أقرب منه إلى الهدى والبيان، وبسط الرد عليهم له موضع غير هذا.

والمقصود أن ما جاء عن النَّبِيِّ ﷺ في هذا الباب وغيره كله محقٌّ، يصدِّقُ بعضه بعضاً، وهو مُوافقٌ لفطرة الخلقة، وما جُعِلَ فيهم من العقول الصَّريحة والقصود الصحيحة لا يخالف العقل الصريح ولا القصد الصَّحيح^(٣) ولا الفطرة المستقيمة، فالتَّقلُّ الصَّحيح^(٤) الثَّابت عن رسول

(١) إسناده صحيح، مسند أحمد ٨١/١، ١٢٦، البخاري في فضائل المدينة، باب حرم المدينة برقم ١٨٧٠، وفي الجزية والموادعة، باب ذمة المسلمين وجوارهم برقم (٣١٧٢)، وفي إثم من عاهد ثم غدر، وفي الفرائض، باب إثم من تبرأ من مواليه، وفي الاعتصام، باب ما يكره من التعمق والتنازع والنل في الدين والبدع، ومسلم في الحج، باب فضل المدينة برقم (١٣٧٠)، في العتق، باب تحريم تولي العتيق غير مواليه برقم (١٣٧٠)، وأبو داود في المناسك، باب تحريم المدينة برقم ٢٠٣٤، الترمذي في الولاء، باب ما جاء فيمن تولي غير مواليه برقم (٢١٢٨). ونص الحديث: عن إبراهيم التيمي عن أبيه، قال: خطبنا علي فقال: مَنْ زعم أنَّ عندنا شيئاً نقرؤه إلا كتاب الله وحده وهذه الصحيفة، صحيفة فيها أسنان الإبل، وأشياء من الجراحات، فقد كذب، قال: وفيها قال رسول الله ﷺ: «المدينة حرمٌ ما بين عَيْرٍ إلى ثَوْرٍ، مَنْ أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبلُ الله منه يوم القيامة عدلاً ولا صرفاً، ودَّعة المسلمين واحدةٌ يسعى بها أدناهم».

(٢) في الفتاوى الكبرى: أسرّ.

(٣) هذه الجملة ساقطة بأكملها من الفتاوى الصغرى.

(٤) ليست في الفتاوى الصغرى.

الله ﷻ.

ولأنما يظنُّ تعارضهما من صدَّق بباطلٍ من المنقول، أو فهم منه مالم يدل عليه، أو إذا اعتقد شيئاً ظنه من العقليات وهو من الجهليات، أو من المكشوفات وهو من المكسوفات، إذا كان ذلك مُعارضاً لمنقول صحيح، وإلا عارض بالعقل الصريح، أو الكشف الصحيح، ما يظنه منقولاً عن النبي ﷺ ويكون كذباً عليه، أو ما يظنه لفظاً دالاً على معنى^(١) ولا يكون دالاً عليه، كما ذكره في قوله ﷺ: «الحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ صَافَحَهُ وَقَبَّلَهُ فَكَأَنَّمَا صَافَحَ اللَّهَ وَقَبَّلَ يَمِينَهُ»^(٢) حيث ظنوا أن هذا وأمثاله محتاجٌ إلى التأويل، وهذا غلطٌ منهم.

لو كان هذا اللفظ ثابتاً عن النبي ﷺ، فإنَّ هذا اللفظ صريح في أنَّ الحجر الأسود ليس هو من صفات الله إذ قال هو «يمين الله في الأرض» فتقيده بالأرض يدلُّ على أنه ليس هو يدهُ على الإطلاق، فلا يكون اليد الحقيقية. وقوله ﷺ: «فَمَنْ صَافَحَهُ وَقَبَّلَهُ فَكَأَنَّمَا صَافَحَ اللَّهَ وَقَبَّلَ يَمِينَهُ» صريح في أنَّ مصافحه ومقبله ليس مُصافحاً لله ولا مُقبلاً ليمينه، لأنَّ المشبه ليس هو المشبه به، وقد أتى بقوله: «فكَأَنَّمَا» وهي صريحة في التَّشْبِيهِ. وإذا كان اللفظ صريحاً في أنه جعله^(٣) بمنزلة «اليمين» لا أنه نفس اليمين، كان من اعتقد أنَّ ظاهره أنَّه حقيقة اليمين، قائلاً للكذب المبين.

(١) في الفتاوى الكبرى: شيء.

(٢) انظر «كتر العمال ٢١٤/١٢ - ٢١٧» حيث ورد بالفاظ متقاربة ليس منها هذه الرواية التي لم أجدها في الصحاح والسنن. وأقرب الروايات إليها «الحجر يمين الله في الأرض يصافح بها عباده» عن جابر.

(٣) في الفتاوى الكبرى: جعل.

عود على بدء

فهذا كله بتقدير أن يكون العرش كروي الشكل، سواء كان هو الفلك التاسع أو غير الفلك التاسع، وقد تبين أن سطحه هو سقف المخلوقات، وهو العالي عليها من جميع الجوانب، وأنه لا يجوز أن يكون شيء مما في السماء والأرض فوقه، وأن القاصد إلى ما فوق العرش بهذا التقدير إنما يقصد إلى العلو، لا يجوز في الفطرة ولا في الشريعة^(١) مع تمام قصده أن يقصد جهة أخرى من جهاته الست، بل هو أيضاً يستقبله بوجهه مع كونه أعلى منه، كما أخبر به النبي ﷺ مثلاً^(٢) من المثل بالقمر، ولله المثل الأعلى، ويبين أن مثل هذا إذا جاز في القمر وهو آية من آيات الله فالخالق أعلى وأعظم.

وأما إذا قدر أن العرش ليس كروي الشكل بل هو فوق العالم من الجهة التي هي وجهه، وأنه فوق الأفلاك الكروية، كما أن وجه الأرض الموضوع للأنام فوق نصف الأرض الكروي، أو غير ذلك من المقادير التي يقدّر فيها أن العرش فوق ماسواه، وليس كروي الشكل، فعلى كل تقدير لا يتوجه إلى الله إلا إلى العلو، لا إلى غير ذلك من الجهات.

أي: على الأرض، كقوله: ﴿وَلَا صَلْبَتْكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾^(٣) أي

(١) في الفتاوى الكبرى: الشريعة.

(٢) ساقطة من الفتاوى الصغرى.

(٣) سورة طه، الآية: (٧١).

على جذوع النخل .

فمن تكون الجارية أعلم بالله منه، لكونه لا يعرف معبوده، فإنه لا يزال مُظلم القلب، لا يستنير بأنواع المعرفة والإيمان، ومن أنكر هذا القول، فليؤمن به، وليجرب، ولينظر إلى مولاه من فوق عرشه، بقلبه مبصراً من وجهه، أعمى من وجهه كما سبق، مبصراً من جهة الاثبات والوجود والتحقيق، أعمى من جهة المحصر، والتحديد، والتكيف، فإنه إذا علم ذلك وجد ثمرته إن شاء الله تعالى، ووجد بركته ونوره عاجلاً أو آجلاً ولا ينبئك مثل خبير، والله الموفق والمعين .

فقد ظهر أنه على كل تقدير لا يجوز أن يكون التوجه إلى الله إلا إلى العلو مع كونه على عرشه مُبانياً لخلقه، وسواء قدر مع ذلك أنه محيط بالمخلوقات، كما يُحيط بها إذا كانت في قبضته أو قدر مع ذلك أنه فوقها من غير أن يقبضها ويحيط بها فهو على التقديرين يكون فوقها مُبانياً لها .

فقد تبين أنه على هذا التقدير في الخالق، وهذا التقدير في العرش لا يلزم شيء من المحذور والتناقض، وهذا يُزيل كل شبهة .

وإنما تنشأ الشبهة من اعتقادين فاسدين :

(أحدهما) :

أن يظن أن العرش إذا كان كروياً، والله فوقه، وجب أن يكون الله كروياً .

(ثانيهما) :

ثم يعتقد أنه إذا كان كروياً فيصح التوجه إلى ما هو كروي كالفلك التاسع من جميع الجهات .

وكل من هذين الاعتقادين خطأ وضلال، فإن الله تعالى مع كونه فوق

العرش، ومع القول بأن العرش كروي، سواء كان هو التاسع أو غيره، لا يجوز أن يُظن أنه مشابه للأفلاك في أشكالها، كما لا يجوز أن يُظن أنه مشابه لها في أقدارها، ولا في صفاتها ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾^(١).

بل قد تبين أنه أعظم وأكبر من أن تكون المخلوقات عنده بمنزلة داخل الفلك في الفلك، وأنها أصغر عنده من الحمصة والفلقة، ونحو ذلك، في يد أحدنا، فإذا كانت الحمصة أو الفلقة بل الدرهم والدينار، أو الكرة التي يلعب بها الصبيان، ونحو ذلك في يد الإنسان أو تحته أو نحو ذلك، هل يتصور عاقل إذا استشعر علو الإنسان على ذلك وإحاطته، هل يكون الإنسان كالفلك؟ قاله - ولله المثل الأعلى - أعظم من أن يُظن ذلك به، وإنما يظنه الذين لم يقدروا الله حق قدره ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

وكذلك اعتقادهم الثاني وهو أن ما كان فلكاً فإنه يصح التوجه إليه من الجهات الست خطأ باتفاق أهل العقل الذين يعلمون الهيئة وأهل العقل الذين يعلمون أن القصد الجازم يُوجب فعل المقصود بحسب الامكان.

فقد تبين أن كل واحدة من المقدمتين خطأ في العقل والشرع، وأنه لا يجوز أن تتوجه القلوب إليه إلا إلى العلو لا إلى غيره من الجهات على كل تقدير يفرض من التقديرات، سواء كان العرش هو الفلك التاسع أو غيره، وسواء كان محيطاً بالفلك كروي الشكل أو كان فوقه من غير أن يكون كروياً، وسواء كان الخالق سبحانه محيطاً بالمخلوقات كما يحيط بها في قبضته أو كان فوقها من جهة العلو منا التي تلي رؤوسنا دون الجهة الأخرى.

(١) سورة الإمراء، الآية: ٤٣.

فعلى أي تقدير فُرض به كان كل من مقدمتي السؤال باطلة وكان الله تعالى إذا دعونه بقصد العلو دون غيره كما فُطرنا على ذلك، وبهذا يظهر الجواب عن السؤال من وجوه متعددة، والله سبحانه وتعالى أعلم.



فهرس الكتاب

٥ فهرس الكتاب
٧ تصدير عام
١٣ المفهوم الاول
٢١ صفة الاستواء
٢٥ الجهة
٢٧ التعريف بالعرش
٢٨ الايات الكريمة التي ورد بها نكر العرش
٣١ ما ورد من احاديث شريفة واقوال مأثورة عن عرش للرحمن
٤٣ التعريف بالمؤلف
٤٦ العرش اول المخلوقات
٤٩ العرش ليس هو الكرسي
٥١ فتوى شيخ الاسلام في هذا الموضوع
٥٣ وجه آخر من البيان
٦١ نص السؤال الموجه للامام ابن تيمية
٦٢ نص جواب الامام ابن تيمية
٨١ المقام الثاني
٨٩ المقام الثالث
٩٣ التوجه والدعاء
١٠٣ الفطرة في الدعاء والتوجه
١١١ عود على بدء